

從《彌陀法會》初探 追薦亡者往生極樂之儀軌法事

兼略述《悲增法會》

郭正益、張育如

目錄

一、前言

二、佛法方便融攝華夏文化的敬天法祖、人倫孝道思想

三、《彌陀法會》幾個面向之討論

- (一) 《彌陀法會》的主尊
- (二) 主法菩薩法師的角色
- (三) 〈香讚〉禮讚十方諸佛
- (四) 灑布甘露—攝眾與結界灑淨之別
 - 1. 變食儀軌與清淨供食
 - 2. 由灑淨結界到安隱會眾
- (五) 主法菩薩法師之開示
- (六) 〈往生淨土神咒〉
- (七) 繞棺念佛與開示勸願往生
- (八) 《慈雲懺主淨土文》十念之義理
- (九) 三自歸之方便攝眾
- (十) 法會收攝流程

四、相關細節

- (一) 法場佈置
 - 1. 牌位
 - 2. 遺照
- (二) 提示作意
- (三) 《彌陀法會》與家奠、公奠之先後
- (四) 法會時間被壓縮之因應措施

五、結語：《彌陀法會》在現代化社會的意義

六、新版《彌陀法會》之實施例（謹供參考）

七、留此悲願在人間——略述《悲增法會》

(一) 釋迦佛成就娑婆唯心淨土，更別住佛土清淨莊嚴

1. 釋迦如來宿世所修之上方一燈明佛土
2. 釋迦如來住持的西方無勝佛土
3. 釋迦如來以異名字住持之東方莊嚴佛土
4. 衆生有罪，不見如來佛國嚴淨，娑婆實是淨土
5. 報身盧舍那佛住持此世界海，釋迦如來爲其應化之身
6. 三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土

(二) 鳩摩羅什選譯的經典，宣示大心菩薩護法心志

(三) 玄奘菩薩及至平實導師世世護法直至法滅

(四) 《悲增法會》若干調整之簡要說明

八、新版《悲增法會》之實施例（謹供參考）

本文

一、前言

目前佛教界運用密咒的情形非常廣泛，舉凡佛前大供、追薦法會、早課晚課，都可見諸多密咒。密咒來源已知許多都是來自密續，以四歸依、男女雙修為宗旨，不符合佛法的清淨意旨，因此需要教界重新檢視處理。¹ 本文針對「彌陀法會」與「悲增法會」二種攝受亡者的追薦法會² 作一檢視與疏理，期能上契佛法度世的本意，下開當代佛子所需要的如理儀軌。

自從佛法來到中國，智慧正理遍及、利益了震旦神州；在眾生面對失去至親的生死離別場合中，又能善巧地因應華夏文化的風土人情，以種種慈悲方便來攝受亡者及親眷，撫慰了中土佛子的心靈。這歷史事實告訴了我們，應當仰體佛意：如來慈悲無盡，永遠等待機緣攝受有情走入真實法界。因此我們不但需要熏習深切的智慧正理，也需要學習無量的慈悲方便來攝受眾生；而追薦法會如「彌陀法會」與「悲增法會」，便該是正真法要與慈悲方便的具足實現。

本文便從華夏人文世界來作世間緣起的說明，並陳述佛法精神是如何體現在法會儀軌中，又如何善巧融合此地的人文風俗。盼能幫助佛弟子更得貼近儀軌中的佛法精神，並幫助亡者及其家屬得入佛法大海。

唐朝義淨法師為求法之故，西行天竺，並將西天足資參考的儀軌行持錄入《南海寄歸內法傳》，展現了當時天竺寺院近於佛世之規法，時至今日，仍可作為回歸佛世精神或法式的重要參考；下文在探討「彌陀法會」回歸佛法旨意時，也如是自許。願以獻曝之心，以為教界參酌；望諸賢達斧正疵謬，令諸儀軌更得完善，於攝眾方便中，更契入真實義。

二、佛法方便融攝華夏文化的敬天法祖、人倫孝道思想

追薦往生法會如「彌陀法會」在剔除密咒變食儀軌及手印之後，法會的結構實際上又涉及了華人的殯葬禮儀與文化思想，所以在此略述華人的敬天、法祖思想，從中發展出的鬼神崇拜、殯葬制度、宗教儀軌，以及佛法所闡述的法界原理如何融攝了華人本有的文化。

古代中國人相信上天會垂示各種徵象，可透過卜卦、卜筮得知吉凶禍福，當時人們對上天充滿了敬畏，相信上帝是上天之主，而過世的祖先則左右著子孫的禍福，因此分別祭祀天神、人鬼，形成了中國古來的敬天、法祖思想。³ 佛法來到中國，就告訴我們：眾生的吉凶禍福都是

1 在《從〈佛前大供〉到佛法供佛、變食、施食之探析》一文中，已追溯了目前教界普遍使用的〈變食真言〉、〈普供養真言〉等，都來自怛特羅時期新興的密教、密續，嚴重違背了佛法的清淨宗旨與意涵。為使佛弟子回到清淨法，是故刪除〈佛前大供〉儀軌中的密咒，回復如理如法的佛前午供附帶施食儀軌。這應是符合佛世時的供佛及施食精神。

2 本會追薦法會尚有以持志再來人間護法的「悲增法會」，這是正法實證團體為延續釋迦如來法脈至最後末法，以此大志向為依止所施設的法會。諸大心菩薩懷抱志願繼續留此人間，護持本師釋迦牟尼佛的末法最後萬年，以悲願增上故，名為「悲增法會」。其簡要說明及實施例，請詳本文第七點、第八點。

3 《禮記》〈郊特牲〉：「別事天神與人鬼也。萬物本乎天，人本乎祖，此所以配上帝也。郊之祭也，大報本反始也。」

受到往世業因、今世諸緣感召所致，並不只是祖先為鬼來降福或作祟，也不是祈求禳祭上天、天主就可獲得賜福；天界的天人乃至天主、上帝都是未離輪迴的有情眾生，一樣無法逃脫生死的束縛。華人的敬天思想，在受到佛法薰陶之後，開始有了很大的轉變，華夏的佛弟子，多將敬天的祝文改成向佛菩薩稟白的疏文，施作佛事；為趨吉避凶的禱告，改成讚歎如來聖德，勸勉自己修學佛法、求得真實解脫。虛無飄渺的天、上帝，不再是華人唯一的依靠。且佛法闡述的因果業報輪迴，與中國善有善報的文化思想相應，於是除了本有的「敬天」信仰，禮敬佛菩薩的善根也慢慢地在華夏文化中生長、開花、結果。

佛法也以方便善巧，融攝華人的「法祖」思想、祭祖儀軌。先秦時代的生命觀是人死為「鬼」⁴，天子、貴族有祭祀先祖的廟⁵，庶民則在宗祠、自宅供奉先人，製作牌位（虞主，即神主牌）以令亡者（後世民間所謂的神魂）有所依憑（此即民間習俗所說的「公媽」），藉由奠禮（葬前）、祭禮（葬後），死者歸為家中所供奉的祖先之一，永享香火。佛法東傳中國之後，闡明了眾生輪迴六道的正理，匡正了華人誤會「人死皆為鬼」的臆想。為了順應中國人對先人、親情的眷念，在供奉佛像的佛桌側邊可方便安立祖先牌位，完成人子的追思孝道，此是佛法對華人孝道之尊重。此外，祖先、宗親牌位也可安置在寺院，而超薦法會上亦可安立與會大眾的先祖牌位。凡此種種，皆是佛法東入震旦以後，其內本於佛法功德迴向之正理，其外順應中華以神主孝親的淳厚風俗，為攝受眾生而建立的如理施設。

中國人原本就有生死事大的觀念，在親人臨終時，會移入正寢室，換上新衣，家屬隨侍在側，禱求家中神明護佑親人。佛法的淨土法門傳入中國之後，人們才意識到，臨終者雖不能省事，耳根猶能覺知聲塵，在此尚未完全捨報之際，周遭親友乃至善知識、法師，可開導他萬緣放下、專心一意憶念如來，求生極樂淨土。由於淨土法門在中國很早就開展，契合了生民的需求，也由於淨土經典於中國漸次完備，所以阿彌陀佛的信仰在中國形成了風尚，時有「家家阿彌陀，戶戶觀世音」之盛；佛法流傳之廣，乃及親人亡故時，有「三時繫念」、「蒙山施食」、超薦法會，不但安頓了孝子對亡者的思慕之情，也以真實功德利益了亡者與陽上子孫。

中國民間習俗，若親人過世，先行「招魂」，以亡者衣裳三呼其名招請⁶；再「淨尸」，為遺體清洗淨身、換穿壽衣（小殮）、移入棺木（大殮、入殮）；等待下葬期間（停殯），早晚設饌奉飯；下葬當日的啓殯奠禮，再依先後分為家奠禮、公奠禮；送喪者穿著白色素衣，執牽柩車繩索，最後將靈柩入葬壙穴中。佛法來到中國，對這些禮儀大都予以尊重，然為了攝受利益此土的人們，就開解說明：人死後不是轉為魂魄，而且除非有很殊勝或重大的業報而直接往趣下一世外，都會有「中陰身」，此身以嗅聞食物的氣味為食，七天為一期生死，最多七期必定往生。可以見得，中國人發展出來的繁複喪期、乃至三年守喪，是基於自身愛親重孝的文化傳統，與佛開示的法界實相未必一一相應，因為生前所造最重的善業或惡業，會牽引中陰

4 《禮記》〈祭法〉：「大凡生於天地之間者，皆曰命；其萬物死，皆曰折；人死，曰鬼。」「庶士庶人無廟，死曰鬼。」

5 庶民只有祠堂，只有尊貴的天子到士大夫等知識分子才有廟堂。天子可供奉七世祖先牌位，以中央為最尊。請見《禮記》〈王制〉。

6 請參閱《儀禮》〈既夕禮〉、〈士喪禮〉。

身繼續受生輪迴六道，不必然僅生於鬼道；而華夏葬儀的「繁禮」、「久喪」、「事死如事生」等等原則，都是建立於「人死爲鬼」的預設上。

佛法正理的傳入，令華夏子民在面對生死時有了全新的智慧，也吸引了其他民間信仰、宗教師的援用與學習，至今猶然。人們有了輪迴、地獄、中陰身等知見後，進而爲亡者作頭七、二七等等中陰身階段的法事，乃至大型水陸等超度活動；甚至國家請宗教界主持超度、超薦，民間也有了鬼月、鬼門開、中元普渡、水陸大法會等儀式來攝受孤魂野鬼，這都是受到佛法的影響。後世在大殮蓋棺前，會舉行宗教儀式；有的是宗教師繞棺誦經，爲亡者超度；佛經的威神力也受到諸宗教師援引，應用於各種法會中。

至於華夏的葬式，先秦以來是以入土爲安，如《孟子》說上古時，親人目睹狐狸分食亡者屍身、蠅蚋爭食，於是心生不忍，便有了掩埋屍體的行爲⁷。後來更有「事死如事生、祭如在」的孝思，施行土葬；到了後世，發展出撿骨的風水習俗，以免樹木穿破棺材、蟲蟻滋生爲穴，導致死者作祟於子孫。「撿骨」這個文化傳統其實與佛法正理相符合，但一般人只知其然，不知其所以然；撿骨能令陰陽兩安的原因實與佛法主張火葬的原因一致——依佛法正理，人人有八識，尚未解脫生死的人，會由於第七識意根的遍計執性，影響了阿賴耶識的不可知執受，執取過去世的遺體，而影響到他自身乃至他人（包括前世子孫）；當遺體火燒殆盡之後，不可知執受對遺體的連結消失，意根對遺體再無所緣，便無可執著，如是，則亡者與生者便能都無所害。

火葬到了南宋廣爲流傳，下自貧窮無地的升斗小民，上至富有人家、皇族成員，都有人採行。然而火葬畢竟衝擊到傳統的殯葬禮制，明朝於是動用國家力量恢復土葬，杜絕火葬⁸。到了現代化的今日社會，環保意識抬頭，以及人口稠密使得葬地減少，而且人們也已經知道能夠永續存在的並不是先人的遺骸，因此現代人多數採用火化；更有發願以茶毗後的骨灰與眾生結緣者，以花葬、樹葬、海葬行之。而這樣的心願，正與當年唐朝聖 玄奘菩薩之悲心相應；因 奘師悲心深重，本有遺願，欲將茶毗後之骨灰灑入水中，與水族眾生結緣。

本節以葬禮爲中心，簡要說明了華夏文化的風俗與思惟，以及佛法對中國文化層面的影響。佛法正理的傳入與廣弘，開啓了中國佛子對生死的真確智慧，在華夏本有的敬天思想之外，中國人開始對佛法賢聖真誠地禮敬、尊崇、祈禱，也將葬禮中法祖祭祖的觀念與作法，轉成信念佛菩薩，並祈求佛菩薩威神力加持，攝受亡者往生淨土。於既有的家宅祭祖以外，別有誦經、行善功德迴向祖先的行持，更有將祭祖習俗與供養禮拜佛菩薩兩相結合者。諸佛妙法的東來震旦，與華夏文化本身的善良淳厚，乃令今日中華的生命禮儀有如此風貌。

這就是《彌陀法會》緣起的時代背景說明。

三、《彌陀法會》幾個面向之討論

7 請參閱《孟子》〈滕文公上〉。

8 「除了嚴懲違犯者，也推出配套措施：命令各地方官府，撥出空閒之地，設立義塚，供貧窮無地的人死後埋葬；出遊遠方死後無力歸葬的，也不准火化，由官府酌量供給錢財，幫助歸葬故里。」請詳參：張捷夫，《喪葬史話》，國家出版社（臺北），2003年，頁158。

時至今日，傳承了幾千年的殯葬禮俗受到現代化大幅壓縮，治喪時程從數月縮短成數天；而都會化的住宅亦大多為公寓、大廈，故殯葬地點從自宅移到殯儀館，重要的喪事儀節（入殮、奠禮、出殯、安葬）、佛事儀軌，大多在數天之內完成。而且不只禮儀時程有所精簡，與喪葬用地緊密相關的葬法也發生了改變；用地儉約的火葬，在宋朝以後漸漸普及，時至今日，已經成為現代人主要的葬式。

佛事儀軌如《彌陀法會》，不屬於葬日當天的家奠、公奠的一環。它是家屬為了利益亡者而安排的超薦法會，以佛法義理開導示諭亡者：只要有信、願、行，必定往生 彌陀淨土，從此脫離生死大苦。因此是不同於民間的殯喪習俗。然而諸佛如來的悲心是如此無限深廣，亡者的家屬親朋、有緣眾生也要一體攝受，於是就有種種方便法，將人們習以為常的喪葬禮俗融攝到法會儀軌之中。

所以法事儀軌除了佛法義理、儀軌精神，也包含了攝眾方便。現就從儀軌流程的大面向：一、法會主尊，二、主法菩薩法師之角色，三、〈香讚〉禮讚十方諸佛，四、灑布甘露攝眾與結界灑淨之別，五、主法菩薩法師提示之開示以攝受大眾，六、〈往生淨土神咒〉，七、繞棺念佛與開示，八、《慈雲懺主淨土文》十念之義理，九、三自歸之方便攝眾，十、法會收攝流程，如是十個面向來作討論。其中為方便說明，將現行的《彌陀法會》稱為原版《彌陀法會》，依此而作解析說明。

（一）《彌陀法會》的主尊

菩薩在成佛之前，為了攝受佛土所發的願，有共同的通願，也有個別的別願。基本上，諸佛的根本願都跟成佛的原理相契合，但也必須配合每個菩薩攝受佛土的有情特性，例如 藥師琉璃光王佛為了解除眾生疾苦、飢渴等而發的十二別願，觀世音菩薩（正法明如來倒駕慈航）的循聲救苦、慈灑甘露的十二別願，又如 阿彌陀佛於因地法藏比丘所發的十念必生、臨終接引等四十八大願，與娑婆世間眾生的關係都極為深切。

佛法本來沒有此佛彼佛之別，佛佛道同故。在此世界的佛法道場中，大多以本師 釋迦牟尼佛為主尊，故各種法會中多以釋迦牟尼佛為主尊來啟建法會。原版《彌陀法會》即是以釋迦牟尼佛的聖號為起始，主法稟佛的對象也是 釋迦牟尼佛。

只是顧名思義，《彌陀法會》是以 阿彌陀佛大願為依，因此以 阿彌陀佛以及彌陀願力作為法會的依止，亦是名實相符。是故準此，法會一開始可調整為「恭迎西方三聖 請降現場」，以 阿彌陀佛聖號來開啓整個法會儀式。如此依 阿彌陀佛的四十八大願、以及左右脅士（脅侍）——觀世音菩薩、大勢至菩薩的廣大悲心，勸請亡者及法會上有緣鬼神眾生皆能念佛，相應於佛菩薩的願力而往生西方淨土。是故《彌陀法會》的主尊調整為 阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩，允為適當。

（二）主法菩薩法師的角色

主法菩薩法師肩負代行主持、尤其是開示亡者的任務，因此在法會開始之初，先接受家屬禮請，是合乎法度的。

佛法僧自性三寶本自一體，一切眾生同諸如來，無二無別；然，事上眾生尚未成佛，兼考

量到亡者之所以能夠往生西方淨土乃是仰仗 阿彌陀佛願力，故主法菩薩法師宜以「代行主持」為作意，在家屬懇請啓建法會時，對家屬頷首並回覆「阿彌陀佛」（取代回覆「可！」），再到佛前稟白啓法，幫助亡者發願往生。

從法會流程來看，由維那口宣「恭請法師」，有助法會之進行。然法會主尊是西方三聖，佛弟子理應對諸佛菩薩執「恭迎、恭送」之禮，然主法菩薩法師雖是代佛主持但畢竟仍在有學地，故建議可由維那口宣「禮請、禮送」代替「恭迎、恭送」，以示有別，並盡法眾應有之禮數。

（三）〈香讚〉禮讚十方諸佛

原版《彌陀法會》未設〈香讚〉一節，直接以本師 釋迦牟尼佛聖號起腔，進入法會流程。這般施設，可能是出於配合殯儀館作業時間或是迎請主法菩薩法師的節奏等原因。

不論如何，〈香讚〉應是每一個法會必要的儀式。唐朝義淨法師《南海寄歸內法傳》〈受齋軌則〉述及天竺請僧受供時，必須先讚佛；〈讚詠之禮〉更敘述了天竺寺眾「敬拜佛塔」（Caitya-Vandana，音譯為制底畔睇）及一般禮敬時，都遵行一定的軌範，每在午後或黃昏，出寺行至佛塔，繞塔三匝後，供呈香花，由擅長音律的人高聲詠讚佛德，十頌、二十頌之後，大眾井然有序地還入寺中誦經聽經。⁹ 從上可知，以偈頌讚歎佛德，是西天以來，佛弟子常行的本分事。同理推之，舉行法會時，以讚佛為始，乃是佛弟子應有的行儀。

又，〈香讚〉讚佛，以爐香為信恭請十方諸佛，是有典故的。在《賢愚經》中，放鉢國的富那奇阿羅漢和他的兄長準備了供養，各持香爐，燃香歸命 釋迦如來及聖僧，祈請次日屈駕放鉢國，攝受教化大眾；這燃起的香煙就隨著他們兄弟的心願，乘著虛空來到 釋迦如來頂上，形成香蓋；他們又遙遙供水以洗 世尊足，這水也不可思議地如他們的心願來到 世尊足上。這就是以香、水為信使，遙請 世尊。¹⁰ 同理，舉行法會時，應上香供養，如是遙尊十方諸佛菩薩，恭迎禮敬駕臨現場。

又，《金光明經》說，上香供養經典的功德不可思議，香氣不只遍覆這三千大千世界，更遍及十方無量無邊恆河沙等百千萬億諸佛世界，在諸佛道場上方的虛空，形成香蓋，放射金光普照道場。¹¹ 以香供養經典已有這麼大的功德，何況是大眾虔誠讚佛、恭誦經典這樣攝受眾生

⁹ 《南海寄歸內法傳》卷 4：「即如西方，制底畔睇及常途禮敬，每於晡後、或曠黃時，大眾出門繞塔三匝。香花具設並悉踳踳，令其能者作哀雅聲，明徹雄朗讚大師德，或十頌、或二十頌，次第還入寺中至常集處。既其坐定，令一經師昇師子座讀誦少經。」《大正藏》冊 54，頁 227，上 6-12。

¹⁰ 《賢愚經》卷 6〈富那奇緣品 第 29〉：「時，富那奇教化其兄，令為世尊立一小堂，覆堂村木純以栴檀。其堂已成，教化其兄請佛。羨那答曰：『請佛之宜，以何等物能屈世尊？』時，富那奇俱與其兄，辦足供養，各持香爐，共登高樓，遙向祇洹，燒香歸命佛及聖僧：『唯願明日，臨顧鄙國，開悟愚蒙冥眾。』作願已訖，香煙如意，乘虛往至世尊頂上，相結合聚作一煙蓋。後遙以水，洗世尊足，水亦從虛，猶如釵股，如意徑到世尊足上。爾時阿難，觀見是事，怪而問佛：『誰放煙、水？』佛告阿難：『是富那奇羅漢比丘，於放鉢國勸兄羨那請佛及僧，故放煙、水，以為信請。』」《大正藏》冊 4，頁 395，上 19-中 2。

¹¹ 《金光明經》卷 2〈四天王品 第 6〉：「是諸人王手擎香爐供養經時種種香氣，不但遍此三千大千世界，於一念頃亦遍十方無量無邊恆河沙等百千萬億諸佛世界，於諸佛上虛空之中，亦成香蓋，金光普照，亦復如

往生淨土的法會呢？

因此之故，建議原版《彌陀法會》增加〈香讚〉。可參考《三時繫念佛事全集》第二支香讚——〈爐香乍爇讚〉，加入法會流程。（爐香乍爇，法界蒙熏，諸佛海會悉遙聞，隨處結祥雲，誠意方殷，諸佛現全身，南無雲來集菩薩摩訶薩〔三稱〕。）

以下將探討「雲來集菩薩摩訶薩」、「香雲蓋菩薩摩訶薩」之所指。

迎請十方諸佛同來會場時，以佛有菩薩眷屬，亦有諸菩薩來集、瞻仰如來之故，是等大菩薩眾無量無邊，因此一同歸敬如是大菩薩。此〈香讚〉的「南無雲來集菩薩摩訶薩」即是形容來集的菩薩摩訶薩無量無邊，有如菩薩雲，是「群會來集世尊法會處，有如雲朵密布無量無邊的大菩薩眾」的總稱。即《大方廣佛華嚴經》說的「無盡菩薩雲，來詣於佛所，無量億佛刹塵數菩薩集，圍遶於如來」¹²（有無量佛刹微塵數那麼多的菩薩摩訶薩來到如來說法現場，雲集圍繞如來，聽聞佛法）。如此依「雲、來、集」之意，禮敬稱頌為「南無雲來集菩薩摩訶薩」。而超薦法會仰仗諸佛威神力，如《彌陀法會》西方三聖依願接引眾生時，有雲朵般綿延不盡的廣大菩薩眾隨從於後，場面莊嚴殊勝，如是敬稱「南無雲來集菩薩摩訶薩」，實為允當。

相對於「雲來集菩薩摩訶薩」，一般較為熟悉的是「香雲蓋菩薩摩訶薩」。〈香讚〉在稱謂菩薩摩訶薩時，依法會之啓建是否以供佛為名而有所差別。如〈佛前大供〉（午供），諸大菩薩來會時，帶著許多香氣的供養一起供佛，因此可稱為「香雲蓋菩薩摩訶薩」；其他法會時，來集的諸大菩薩如同雲朵般密集滿布會場虛空，故稱為「雲來集菩薩摩訶薩」，這是二者之別。因此，「雲來集菩薩摩訶薩」、「香雲蓋菩薩摩訶薩」不當誤會為某位菩薩的稱號，而是對所有現身的大菩薩眾之總稱。

如上所說，「南無香雲蓋菩薩摩訶薩」是指特別供養諸佛的法會，如〈佛前大供〉主體是供養十方諸佛，當法會啓建時，十方法界大菩薩即以神通，興湧各種供養雲，來到法會現場供養諸佛，詳如《大方廣佛華嚴經》¹³。菩薩摩訶薩興起供養雲，以無數香蓋、香幢、香幡等香氣馥郁之供養具，來到道場供養如來；乃至以各種光明、摩尼寶所造的一切寶具，遍覆道場虛空，供養如來。¹⁴由是簡以「香雲蓋」來總稱大菩薩們諸香雲供養具一切供養，道場虛空

是。」《大正藏》冊 16，頁 342，下 29-頁 343，上 4。

12 《大方廣佛華嚴經》卷 45〈入法界品 第 34〉：「無盡菩薩雲，來詣於佛所，無量億佛刹塵數菩薩集，圍遶於如來，為說諸法界。」《大正藏》冊 9，頁 683，下 15-17。

13 《大方廣佛華嚴經》卷 2〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：「如是十方一切菩薩各以種種神通，興種種供養雲，來會道場普周法界。」《大正藏》冊 10，頁 665，下 12-13。

14 《大方廣佛華嚴經》卷 24〈十迴向品 第 25〉：「佛子！菩薩摩訶薩以其所種一切善根願，於如是諸如來所，以眾妙華，及眾妙香、鬘蓋、幢幡、衣服、燈燭，及餘一切諸莊嚴具以為供養；若佛形像，若佛塔廟，悉亦如是。以此善根如是迴向，所謂：不亂迴向、一心迴向……寂靜心迴向。復作是念：『盡法界、虛空界，去、來、現在一切劫中，諸佛世尊得一切智、成菩提道，無量名字各各差別，於種種時現成正覺，悉皆住壽盡未來際，一一各以法界莊嚴而嚴其身，道場眾會周遍法界，一切國土隨時出興而作佛事。如是一切諸佛如來，我以善根普皆迴向，願以無數香蓋、無數香幢、無數香幡、無數香帳、無數香網……摩尼寶宮殿，皆不可說不可說。如是一一諸境界中，各有無數欄楯、無數宮殿、無數樓閣、無數門闥、無數半月、無數却敵、無數窓牖、無數清淨寶、無數莊嚴具，以如是等諸供養物，恭敬供養如上所說諸佛世尊。』」《大正藏》冊 10，頁 131，中 8-下 16。

充滿了如是莊嚴不可思議的諸多供養雲，猶如「眾香雲蓋」布滿遍覆法會現場。

承上可知，以偈頌讚歎佛德、以燃香供養迎請十方諸佛，功德非常大，同時也是佛弟子事奉諸佛應持的禮節。是故《彌陀法會》應持誦〈香讚〉以信請、遙禮十方諸佛菩薩，於此同時，主法菩薩法師出位拈香，代表法眾向十方諸佛菩薩懇祈啓建法會。¹⁵

至於原版《彌陀法會》以〈楊枝淨水讚〉代替〈香讚〉，應是與觀世音菩薩的悲心殊勝願力以及「灑淨」的儀軌流程有關。從「彌陀法會」本身來看，法會是依阿彌陀佛攝受大眾之本願為契機，與觀世音菩薩以楊枝淨水攝受法眾有所不同；因此，若以〈楊枝淨水讚〉來迎請諸佛，便有主從不分的違和感，以及對十方諸佛如來有失禮數之慮。

（四）灑布甘露——攝眾與結界灑淨之別

1. 變食儀軌與清淨供食

彌陀法會中，在佛菩薩聖像及亡者靈位前，為恭敬故，都上供了食物，因此意欲藉由變食儀軌來利益亡者，這是原版《彌陀法會》設立變食儀軌的緣由。

《從〈佛前大供〉到佛法供佛、變食、施食之探析》已闡述此變食密咒是密續的雙身咒，並不是佛法的清淨總持。而且，依阿彌陀佛的願力，只要至心信樂且願意往生，稱念佛號就能得生淨土¹⁶；因此變食儀軌並不是《彌陀法會》的要點。亡者以及在「彌陀法會」現場的諸多鬼神眾，只要信受阿彌陀佛殊勝願力而轉變心念，自能受用諸供食；再蒙佛力加被，立時往趣蓮邦。基於上述考量，因此刪除原版法會的變食儀軌。

然考慮到有些鬼神眾生可能內心浮動、難以安住，為了安定這些無形眾生，以及護念會場內體質敏感者不受其騷動而內心不安，可方便以甘露水灑於供食上。如此亦是符合唐朝義淨法師《南海寄歸內法傳》所述的天竺施食法式——施食眾生時，以葉片沾淨水灑在食物上¹⁷；這樣依如來神力變食，無形有情既受用了施食，也在心理上感受到被祝願及護念的安定感。至於執行淨食的細節，請見下文「主法菩薩法師『灑布甘露』」一節。

2. 由灑淨結界到安隱會眾

一般法會儀軌，通常有「灑淨」儀式，由主法、法眾唱誦〈楊枝淨水讚〉、〈白水文〉、〈大悲咒〉，加上戒指、劍指等外道手勢，完成儀式。這已成為佛教界一定的法會模式。

《大乘寶雲經》卷1〈序品 第1〉：「復為釋迦如來化作種種供養之具：有化寶樹，華果莊嚴，相好圓滿；有化毘琉璃樹、有化玻梨寶樹、有化金銀之樹，及如意樹華果之樹；又化衣雲，及莊嚴雲、香雲、鬘雲、蓋雲并伎樂雲，如是變化合成一雲。是諸菩薩與降伏一切障礙菩薩俱而往娑訶世界。」《大正藏》冊16，頁242，下11-16。

¹⁵ 主法法師拈香、上香皆不宜假手他人，虔敬十方諸佛、西方三聖之故。

另，由於此是佛法之會，理應由主法向諸佛遙尊禮敬，亦為法會莊嚴故，因此家屬不須隨主法法師之後上香。然，為了同理、慰藉家屬，可請家屬於法會開始之前，自行向亡者牌位上香。

¹⁶ 《佛說無量壽經》卷1：「設我得佛，十方眾生至心信樂欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺；唯除五逆、誹謗正法。」《大正藏》冊12，頁268，上26-28。

¹⁷ 《南海寄歸內法傳》卷1：「可將其食向上座前跪，上座乃以片水灑，而呪願曰……。」《大正藏》冊54，頁210，上17-18。

從前述的先秦禮制殯葬文獻，並未見到類似灑淨儀式的記載。復以關鍵字「灑淨」查閱 CBETA 中華電子佛典，經部僅有《正法華經》¹⁸、《大乘寶雲經》¹⁹ 等少數經典出現「挹灑、淨掃」、「掃灑淨潔」、「掃灑淨處」之詞，而且經文意思都是指將道場打掃清淨——佛弟子水灑打掃、除諸塵垢、窗明几淨。在法會(說法之會)之前，尤應打掃清潔以莊嚴道場，乃至安置經典以崇隆三寶，作為迎請諸佛菩薩之前應有的禮儀，以示恭敬。如唐朝聖 玄奘菩薩所譯《藥師琉璃光如來本願功德經》：法會要開演經典之前，應事先供養香花等，灑水打掃、清淨道場，敷設法師上台的高座，以示對三寶的渴仰與恭敬²⁰。

相對的，目前普行的「灑淨」觀念、內容，則相應於現有中華電子佛典的密續部，諸多密續觸目可見「灑淨」詞，包括「灑淨真言」²¹、「灑水作淨」²²、「灑淨印」²³、「結界灑淨」²⁴、「四方灑淨及發遣魔障」²⁵、「作法灑淨」²⁶、「灑淨供物」²⁷ 等，不一而足。比對經典及文獻資料之後，顯見先秦華夏無此儀式，佛經經文也無直接之經證，由此可以推知今日眾所常知的「灑淨」儀式，實際上是偏向密教與密續的。而密教之繞場、灑淨，本意在於「結界」²⁸，也就是驅擯本來的在地鬼神，只容允密教安置迎請的鬼神可以出入，是用來召喚其相應的鬼神並互相利用，本意並不在攝受眾生。這跟佛法一體攝受（一切有緣來此法會的人、天、鬼神眾

18 《正法華經》卷 1：「若以挹灑，淨掃塔寺，用柔軟水，蜜漿飲施，雜香塗。」《大正藏》冊 9，頁 71，中 29-下 2。

19 《大乘寶雲經》卷 1：「高座四面一切地界變為金剛，七寶所成，悅眾人意，平坦如掌，掃灑淨潔，燒諸雜香，無量天華皆散其上。」《大正藏》冊 16，頁 241，中 29-下 2。

20 《藥師琉璃光如來本願功德經》：「世尊！若於此經受持讀誦，或復為他演說開示；若自書，若教人書；恭敬尊重，以種種花香、塗香、末香、燒香、花鬘、瓔珞、幡蓋、伎樂，而為供養；以五色綵，作囊盛之；掃灑淨處，敷設高座，而用安處。」《大正藏》冊 14，頁 406，中 25-下 1。

21 《吽迦陀野儀軌》卷 1：「灑淨真言曰：唵第誡增加(二合引)野吽(一)索縛伽(引佉)」《大正藏》冊 21，頁 234，下 12-13。

22 《金剛頂瑜伽中略出念誦經》卷 4：「灑水作淨。」《大正藏》冊 18，頁 252，下 23。

23 《金剛頂瑜伽護摩儀軌》：「灑淨印，禪捻檀甲，餘三度磔開豎，如三股杵形，以灑水真言曰：『唵阿蜜哩(二合)諦吽發吒』。」《大正藏》冊 18，頁 917，下 8-10。

24 《佛說持明藏瑜伽大教尊那菩薩大明成就儀軌經》卷 1：「又復行人依法作曼拏羅，及結界灑淨已，行人於曼拏羅前，端坐正念，作於觀想。」《大正藏》冊 20，頁 678，中 20-21。

25 《佛說持明藏瑜伽大教尊那菩薩大明成就儀軌經》卷 4：「誦此《明》已，取潔淨鉢滿盛香水。復用《甘露軍荼利大明》加持七遍，於道場東北隅起首，四方灑淨及發遣魔障。」《大正藏》冊 20，頁 688，中 8-10。

26 《大方廣菩薩藏文殊師利根本儀軌經》卷 7：「於寂靜之地用白檀恭俱摩香水作法灑淨。」《大正藏》冊 20，頁 860，中 3-4。

27 《大黑天神法》：「次塗香塗手，次加持香水(用辦事印明)，次灑淨供物。」《大正藏》冊 21，頁 357，上 5-6。

28 經查 CBETA，「結界」一詞也跟「灑淨」一樣，大量出現在密續部，如《佛說最上根本大樂金剛不空三昧大教王經》、《大毘盧遮那佛說要略念誦經》等。

至於經部，也是僅見於少數佛經，如 玄奘菩薩所譯的《大般若波羅蜜多經》卷 425〈第二分帝釋品第 25 之 1〉：「諸有已入聲聞、獨覺正性離生，不復能發大菩提心。何以故？憍尸迦！彼於生死已結界故。」《大正藏》冊 7，頁 134，中 8-10。

此處《大般若波羅蜜多經》所說的「結界」，是說二乘人「已經終結生死的界功能差別，唯有無餘涅槃界，不再受生於三界」，故稱「生死已結界」，相較於密續之結界猶在欲界，以儀軌施法驅動鬼神，劃出密教壇城邊界，以限制其他鬼神有情出入，是完全不同的。

屬)的廣大悲心，有著南轅北轍的差別。

然諸佛大慈大悲，常欲令一切眾生感佛恩光、得安謐法。佛法爲了安隱眾生之故，本有、別有嚴淨道場的灑淨之法，此法不同於密教密續之驅逐在地鬼神、召喚自宗鬼神的作意，而是依佛威神，加持淨水，令與會的鬼神眾生，從熱渴中得到歇息，從煩惱中獲得安慰，從而靜心聽受佛法，得霑真實法益。並使與會的人間大眾，普因可見之淨水遍灑，生起莊嚴攝心之清淨想，並依霑點之身受，起「如來眷顧加持於我」的歡喜心。體會此一方便法的作意，乃是因爲鬼神與亡者家眷，以未滿十信位者爲多，而信位未滿之行者，特需三寶有相之攝受；否則既然身在莊嚴勝會，佛光本自加被一切大眾，唯眾難見而已。故用甘露水霑點大眾，乃是依如來神力加持，令與會大眾與鬼神眾生心得清涼、作意清淨；並因此一可見可觸的儀軌，心生歡喜，與法相應，令法會之進行吉祥莊嚴；此是隨順眾生心而作的方便施設，以攝受現場有形、無形眾生，安隱聽法。

以此灑淨真實義作爲方便攝眾的根本，可有隨順或微調固有儀式的彈性：

(1)「灑淨」一詞，在佛經本是很好的意思，被密教取用之後，變成如今普遍認爲的「結界灑淨」。若是爲了區別摻入密教的灑淨法，或可直接稱爲「灑布甘露」：灑甘露水、清淨攝心，也就是以佛法甘露，滋潤安隱大眾身心。

(2)主法菩薩法師「灑布甘露」時，作意「攝受、安隱會場內外一切有情」，口宣〈白水文〉(菩薩柳頭甘露水，能令一滴遍十方，腥羶垢穢盡蠲除，令此道場悉清淨)提示法眾清淨攝心，並在大眾唱誦〈大悲咒〉時，繞佛一匝、開示(「仰祈 阿彌陀佛佛力加持此甘露法水，清淨有情，隨類飲食皆充滿」)，並朝飲食灑甘露水。

(3)《彌陀法會》以 阿彌陀佛的接引大願爲主，幫助亡者相應、信願往生，故與《大悲懺》的應機是不同的；爲呈現《彌陀法會》信願的主體性，將原版法會的〈楊枝淨水讚〉、〈大悲咒〉回歸《大悲懺》法會儀軌，應屬允當。然而如上所說，若是爲了方便銜接流程、照顧法眾行之有年的習慣，則《彌陀法會》維持〈楊枝淨水讚〉、〈大悲咒〉亦屬攝眾方便，無有不可。

(五) 主法菩薩法師之開示

《彌陀法會》中，凡主法法師開示，一般是爲了勸請亡者起信願行。針對這個目的，原版法會備有制式的開示文，依亡者的不同身分，分爲未受戒、已受戒等差別。實際執行面上，有時亡者本身是以明心不退的功德求生極樂，或是本來就是信願堅固的念佛人，臨終時早已蒙佛接引，不待後時舉行《彌陀法會》方生，是以需要更有彈性的開示文，轉爲勸慰家屬、勉勵法會大眾。

因此，目前先行將開示文制定爲「未受菩薩戒」、「已受菩薩戒」兩種(請參酌後文「六、實施例」)。前者主要勸請亡者憶持此生善事，念佛迴向往生；後者可再依亡者身分、特殊善業、彌陀大願、往生需要具備的願行、如何清淨作意心得決定直往無礙等，作爲內容；然若無特別之緣起，則可依後文「已受菩薩戒」的開示文來爲亡者開示。

如此的開示文，期更能圓滿法會，令一般亡者心開意解，念佛往生；但若亡者是三乘菩提

的佛法實證者，則必隨願往生；主法得以亡者的生前行儀等等來為大眾開示，更能契應大眾乃及亡者家屬的情感，一體攝受。

至於密教行者所受的四歸依、三昧耶戒、無上瑜伽(雙身灌頂)已不是世間清淨法，更不是佛法，無法與佛菩薩感應道交，因此佛菩薩不會降臨法會現場。所以為密教行者舉辦「彌陀法會」並無實質意義，除非他在臨終之前已經自知過失、虔誠懺悔而遠離密教。

(六)〈往生淨土神咒〉

〈拔一切業障根本得生淨土陀羅尼〉(簡稱〈往生淨土神咒〉)，經查《佛說阿彌陀經註釋會要》有中文翻譯²⁹，從中譯詞義看來應是正真的如法咒語，讚歎阿彌陀佛及極樂淨土。

放眼今日廣弘大乘佛法的善知識既是華人，實可直接以中文直白句來讚歎，更有助大眾易於領解、契入阿彌陀佛的大願。是故可從經典偈句或是參考中峰明本法師編纂的《三時繫念佛事全集》³⁰，截取文句以符合《彌陀法會》勸請往生之目的，如新製之〈起信極樂讚〉：「十方三世佛，阿彌陀第一，九品度眾生，威德無窮極。西方三聖境，分明現目前，一切諸福德，至心用迴向。我今大歸依，合掌稱佛名，願同念佛人，同生極樂國。」

然若是一般大眾已經習慣唱誦〈往生淨土神咒〉，就沒有一定更動之必要，這是因為此咒本身契合淨土攝受眾生的精神，與時下廣用而未察之密續雙身邪咒全然不同。

(七)繞棺念佛與開示勸願往生

先秦時代的傳世文獻，未見旋棺(逆時針繞棺三匝)或打棺禮制，佛教亦無此法，所以應是後世發展出來的地域風俗。原版《彌陀法會》也方便隨俗，安排主法菩薩法師帶領家屬繞棺念佛，撫慰亡者家屬，也令亡者與家親作最終辭別。主法可更依佛法教化世間的本意，進一步開示亡者：捨棄生前一身分，無須於遺體多所留戀，應隨阿彌陀佛往生極樂世界；如是不但實際利益亡者，親眷亦可透過這開示知道親人可到極樂淨土、一切平安吉祥，除遣思念之

²⁹ 《佛說阿彌陀經註釋會要》：「〔清續法阿彌陀經略註〕『南無』，此云歸命，亦云歸依。『阿彌多婆夜』，此云『無量』，極樂教主名。『哆他伽哆(珂謹按：原作『多』)夜』，此云如來，乘如實道來度眾生也，十號之一。『哆地夜他』，此云『即說咒曰』，或云『所謂』。次下皆咒，從古不翻，如『薄伽梵、般若、菩提』；準諸密部，亦可義釋。『阿彌利都』，無量也；『婆毗』，或鉢囉鞞，『光明』也；合云『無量光』，智慧身佛也。『阿彌利哆』，同上『無量』；『悉耽』，或『悉達』，『一切義利成』也；『婆毗』，同上『光明』，合云『無量義利成就光』，功德身佛也。『阿彌唎(珂謹按：原作『利』)哆』，同『無量』；『毗迦蘭』，或毗訶隸，翻『無礙行』；又，『毗佛略』，翻普『方廣』；『帝』者，羯帝，此云『度去』；又『戍提』，云『清淨』；又『盧吉低』，云『世間』；合云『無量廣大壽，度去清淨世間』，應化身佛也。『阿彌唎哆毗迦蘭』，同上可知；『多』者，哆他，真如不退動也；又，『馱摩』，法性不改轉也；合云『無量廣大壽，真如法性不動不轉』，如如身佛也。『伽彌膩』，即須摩提，此云『極樂』、安養、清泰、妙意也；『伽伽那』，或『識識囊』，此云『虛空』，西方虛空天也；合云『極樂天界』。上四，佛名，正報也；此一，土名，依報也。『枳多』，具云『宿婆恥帝』，此云『謗往』；『迦隸』，或『迦邏』，此云『作者』；又，『伽車提』，此云『願去』，合上：『我所作願欲去』，行之決定往生也；此約信願行三資糧說。『莎婆訶』，速疾圓成也。」《大藏經補編》冊7，頁797，上25-中19。

³⁰ 中峰明本國師(原著)，平實導師(修正)，《三時繫念佛事全集》，佛教正覺同修會(臺北市)，2017年6月，頁65。

執取，得到莫大的安慰。

如此，主法菩薩法師帶領家屬繞棺念佛之後，於主法位前依佛力加持攝受，一句一唸祝願亡者往生淨土（細節請參酌後文「六、實施例」）。此「繞棺念佛與開示往生」儀式，可安排在〈正覺正法公奠文〉（本會公奠禮）之後，作為最後的辭別及叮嚀；不過若為了攝眾方便，亦可移到〈三自歸〉、〈迴向偈〉之前。

又，由於時代進步之故，有些亡者在《彌陀法會》之前已經火化，或是有人對棺木懷有恐懼或憂慮，或是不清楚佛法儀式並不同於民間繞棺習俗，所以也可視實際狀況與家屬溝通之後，方予施行。

（八）《慈雲懺主淨土文》十念之義理

《慈雲懺主淨土文》的運用很廣，內容也能起信及勸請。唯慈雲懺主本身修行很好，淨土文中「若臨命終，自知時至，心不貪戀，意不顛倒，如入禪定」的勸勉，對法會大眾（場外鬼神或從未親近佛法的有情）可能陳義過高，較難相應。

如是可依義淨法師《南海寄歸內法傳》〈讚詠之禮〉所示的原則——具體陳述佛德，稱揚讚歎，以利大眾體會佛德之廣大、深遠³¹，另以偈句總結阿彌陀佛功德、極樂淨土殊勝、往生的信願行。底下是取慈雲懺主的十念之義並參考《三時繫念佛事全集》文句所造的示範例，謹供參考：「阿彌陀佛金色光，巍巍常照極樂國；觀音勢至慈顏開，感應十方悅有情。阿彌陀佛大導師，四十八願度眾生；十念必生廣大願，願海攝盡念佛人。金沙為地功德水，天樂妙音共命鳥；我願速往安樂刹，花開見佛歸慈懷。」（可名為〈阿彌陀佛淨土總讚〉）

如是總結讚歎阿彌陀佛及極樂世界清淨佛土功德，希冀亡者及有緣眾生都能滿心歡喜，信願往生。然從攝眾的方便權巧來說，若是大眾比較習慣沿用原來的《慈雲懺主淨土文》，則亦是甚佳。

（九）三自歸之方便攝眾

佛前〈三歸依〉唱誦「自歸依佛，自歸依法，自歸依僧」之內容，當是勉勵佛弟子歸依自身的自性三寶，學法修行。考量《彌陀法會》既著重在起信往生，且多數亡者眷屬不一定清楚「自性三寶」的真實義，甚至可能許多人還不是佛弟子，原本可以不需三自歸；但為了長遠攝受娑婆眾生之計，期待法眾都能種下未來真正歸依的種子，則法會上亦可方便唱誦三自歸，以行攝受；此可置於「繞棺念佛與開示往生」之後，圓滿法會。

（十）法會收攝流程

原版《彌陀法會》結束前是以恭送主法菩薩法師為主，恐有主從不分之失，因為整個法會都是依阿彌陀佛的大願力而建立的。在這收攝法會階段，仍宜以禮敬西方三聖為主：

1. 維那為整個法會作整體迴向並再次提示信願行。

31 《南海寄歸內法傳》卷 4：「神州之地自古相傳，但知禮佛題名，多不稱揚讚德。何者？聞名但聽其名，罔識智之高下；讚歎具陳其德，故乃體德之弘深。」《大正藏》冊 54，頁 227，上 4-6。

2. 法會圓滿，大眾禮敬西方三聖：

維那領唱〈彌陀小讚〉（阿彌陀佛無上醫王，巍巍金相放毫光，苦海作舟航，九品蓮邦，同願往西方），大眾頂禮西方三聖（家屬三拜，會眾三問訊）。

3. 家屬感謝：

- (1) 當眾禮謝主法菩薩法師主持此追薦法會。
- (2) 感謝與會大眾。

4. 維那祝願大眾一切順利。

5. 在大眾唱誦「阿彌陀佛」聖號中，結束法會。

如此主從分明、主客有序、上尊下卑、規矩合儀的法式，一一圓滿所有與會者的禮謝及尊敬，收攝法會。然若是爲了攝眾方便或考量法會時間，而將流程另作合理調整，亦可理解。

四、相關細節

（一）法場佈置

1. 牌位

《彌陀法會》本來是莊嚴殊勝的超薦法會，並非啓殯奠禮之一環；兼行正覺同修會〈公奠文〉，乃是爲了攝受亡者及家親。以此順應華人習俗之故，法會也方便設立亡者牌位，並安置在佛桌的正中央。

然若亡者本身是篤信三寶的佛弟子，且生前已向親眷表示《彌陀法會》不需牌位，或是希望牌位偏於一側以示對西方三聖的恭敬心，則可依其遺願不設牌位或將牌位安置於佛桌上香爐的左側。

2. 遺照

現行《彌陀法會》是將亡者照片置於佛像的正下方。《彌陀法會》當日是以亡者爲主體，爲了攝受、勸慰信願往生，遺照設在佛座的正下方，亡者有頂戴佛足的功德，必定蒙佛接引。惟如果遺照高度太高，遮住佛足及蓮座，亡者就損減了頂戴佛足的功德；因此，現場佈置時，宜留意遺照擺設的高度。

若亡者生前敬順佛法、全然信受 阿彌陀佛大願，已向家屬表達無需遺照，因爲他啓建法會的目的是希望攝受家屬學佛，不欲子孫緬懷追思，而欲其專一心思於法會內涵；或希望遺照可放在佛像下方偏左側，以示恭敬於 佛，且已事先曉諭親屬同意；如是，《彌陀法會》都可尊重並實現這遺願。

（二）提示作意

參加法會的大眾，大多容易落在唱誦音律上，忽略了法會的真實義，所以主法或維那在重要段落（唱誦）之前提示作意，可幫助大眾契入 彌陀悲願；若再搭配大眾版的儀軌本列出各單元標題，應是亦能幫助大眾領解法會要義（阿彌陀佛大願、往生的信願行）。

（三）《彌陀法會》與家奠、公奠之先後

《彌陀法會》與家奠、公奠之流程，理想上應以《彌陀法會》為先，次接家奠、公奠，令大眾皆獲得利益，也令亡者及有緣眾生得到大眾念佛相送的祝福。然若為了配合親眷及弔唁者的行程，而將《彌陀法會》安排在家奠之後，亦可以理解。

（四）法會時間被壓縮之因應措施

《彌陀法會》一般預計是 90 分鐘。然實際執行面上，雖然事前跟家屬及葬儀社溝通好時間，但仍經常必須因應家奠、公奠逾時之狀況，或有時不免遇到嚴重突發事件（例如車子誤點），則《彌陀法會》的表定時間被迫壓縮，就必須有彈性應變措施。以下容供參酌：

1. 時間被縮減了 10—20 分鐘：可將〈三自歸〉、〈迴向偈〉、〈阿彌陀佛讚〉從慢板改為快板，〈彌陀小讚〉從維那領唱改由主法菩薩法師口宣。

2. 時間被縮減了 20—30 分鐘：可將《佛說阿彌陀經》改為《心經》，這是由於法會不論如何仍應唱誦佛經，以利益家屬及現場有情。《心經》短而易誦，且經句廣為大眾所熟悉，因此即使法會時間被壓縮，亡者及有緣眾生仍能從唱誦佛經之功德，得到往生淨土等大利益。

3. 時間被縮減了 60 分鐘以上：當遇到重大突發狀況，法會時間只有 30 分鐘或更少時，可將梵唄改為口宣，此變通方式著眼在口宣最能簡約時間，且速度可更彈性；亦可將《佛說阿彌陀經》改為《心經》，以建立大眾功德如上所說。

五、結語：《彌陀法會》在現代化社會的意義

《彌陀法會》結合了佛法攝受眾生的悲願，讓這個苦難世界的人們有了無窮的希望。本師釋迦牟尼佛告訴我們這個不可思議的淨土法門，中國人很早就相應於淨土法門，也很早就齊全了淨土的經典，又從慧遠廬山結社以來，形成了近兩千年的中國佛法文化，長久不墜。「家家觀世音，戶戶阿彌陀」，這法門在中國遍地開花，許許多多地方都有求生淨土的念佛人，乃至擴及整個東亞，形成了大乘文化不可磨滅的一環。人們從佛法得到心靈的安慰，對於能跟往生者在美麗新世界重逢，充滿了希望與嚮往，從而揮別這世界的煩惱憂愁，得到無量的智慧、永恆的生命。

隨著現代社會的開發、文明科技的進步，人們的生活有了長足的改善與便利，然而文明並沒有減少人們心地的污濁及煩惱，生死的難題依然困擾著華夏民族。我們相信藉由《彌陀法會》的提倡，以及將法會儀軌正本清源，回歸 佛陀攝受眾生的大願，必能護佑這塊土地上的人們得到解脫自在。以此為禱。阿彌陀佛！

六、新版《彌陀法會》之實施例（謹供參考）

《彌陀法會》結構：前置作業、法會本體、正覺公奠禮、法會收攝。³²

³² 《彌陀法會》表定時間被突發狀況壓縮時，請參酌上文「四、相關細節」之「（四）法會時間被壓縮之因應措施」。

【A. 前置作業】

法會前，香燈引領家屬上香，勸請亡者與會。

【B. 法會本體】

維那：大眾請起立。臺北市佛教正覺同修會，彌陀法會，法會開始。

(一) 恭迎西方三聖 請降現場

1. 請師啓法

(1) 家屬禮請主法菩薩法師主持法會

維那：「大眾相對排班，一心恭唸 阿彌陀佛聖號！」³³

(維那起腔「南無阿彌陀佛」)

[香燈引領家屬代表到主法菩薩法師前，禮請法師]

家屬[胡跪]：「禮請法師主持法會。」

主法：「阿彌陀佛！」

維那：「禮請者頂禮主法菩薩法師三拜。」

主法：「禮佛一拜！」

家屬：「阿彌陀佛！」

[待主法就定位後刹板]

維那：「大眾轉身向上，問訊。」

「禮佛三拜，家屬三拜，會眾三問訊。」

(2) 〈香讚〉

爐香乍爇，法界蒙熏，諸佛海會悉遙聞，隨處結祥雲，誠意方殷，諸佛現全身，南無雲來集菩薩摩訶薩（三稱）

[主法依《儀軌本》的標示上香，同時作意禮敬十方諸佛、西方三聖]³⁴

(3) 主法菩薩法師稟白西方三聖 啓建法會

³³ 本來法會皆依尊、卑禮請，須先恭請十方諸佛菩薩，然因為此時主法菩薩法師尚未就定位，故由家屬禮請；此時大眾亦表示對主法之恭敬，故相對排班。待法師一就定位，全體轉身向上，恭對佛像，再一起恭請十方諸佛菩薩降臨法會。至於法會結束時，原則上大眾唸誦法會主尊聖號以示恭送十方諸佛菩薩。

³⁴ 基本上，主法菩薩法師拈香、上香不宜假手他人，以示對十方諸佛、西方三聖的虔敬。（法會開始後，原則上家屬無需上香；若上香，不是上香於亡者，而是祈願諸佛菩薩慈悲攝受亡者往生。）

主法上香時：問訊—從左側出位—行至佛前—問訊—舉香、上香、拈香、問訊—復位。

細節如下：主法上立香一支，香燈接香，至主爐中央上香。主法拈香三支，放入香爐，回主法位。二位家屬代表上立香，香燈接香，上香，左右各一支。

主法上香之後，理想上大眾應稱誦「南無西方極樂世界阿彌陀佛、南無大慈大悲觀世音菩薩、南無大勢至菩薩、南無蓮池海會佛菩薩」（各一稱一拜），以示恭敬禮請；但為配合法會時間及儀軌流暢性，故將此禮拜移到〈阿彌陀佛淨土總讚〉之後。然此處主法上香時，仍宜作意，代表所有與會大眾禮敬西方三聖。

「仰祈西方極樂世界 阿彌陀佛、大悲觀世音菩薩、大勢至菩薩，垂憫降臨法會。佛弟子○○○懇祈佛菩薩慈悲允可啓建法會，佛教正覺同修會代表及與會大眾一心懇請！」³⁵

(4) 灑布甘露

維那起腔：南無大悲觀世音菩薩（三稱）

主法口宣：「菩薩柳頭甘露水，能令一滴遍十方，腥羶垢穢盡蠲除，令此道場悉清淨。」

〈大悲咒〉：南無喝囉怛那哆囉夜耶……跋陀耶 娑婆訶

[誦〈大悲咒〉一遍。主法繞佛一匝，遍灑大悲水，回至案前。]

(5) 淨食

主法口宣：「仰祈 阿彌陀佛、觀世音菩薩佛力加持此甘露法水，清淨有情，隨類飲食皆充滿。」[主法灑淨水於飲食，中右左各一次，轉身回主法位。剎板]

2. 主法開示 攝受法眾³⁶

維那：「家屬請長跪合掌。」

◎開示文——未受菩薩戒者：

○○○居士³⁷（主法呼請三稱³⁸）！阿彌陀佛！今天是您這一生中，最圓滿、最殊勝、最莊嚴的日子，阿彌陀佛親自來迎接您登上這美麗莊嚴的蓮花台，前往西方淨土極樂世界。

○○○居士！您當曉得這短暫的一生已經過去了，跟親友眷屬的緣分，今生已經盡了，阿彌陀佛期勉您不要再回顧留戀。您這一生所作的種種善事，以及您無私為您的家人、朋友、大眾的種種付出，才是您這一生最珍貴的寶藏，請您憶念您的善行，相信自己這一生所作的善行可以幫助您往生極樂世界，請您一心發願求生極樂世界。

○○○居士！阿彌陀佛慈悲、憐憫我們沒有力量掙脫生死輪迴的枷鎖，所以為我們打

³⁵ 依原版「稟佛文」調整為稟白西方三聖，以及較簡潔莊嚴的表達法。

又，主法菩薩法師稟佛啓法之後，理應率家屬禮佛三拜，作為恭敬禮請。然若基於法會流暢性或其他因素而略過，亦可理解。

³⁶ 依原版「已受戒、未受戒開示文」調整文字內容。

³⁷ 未受菩薩戒之往生者，稱呼「居士」。已受菩薩戒者，稱呼「菩薩」。

³⁸ 未受菩薩戒、已受菩薩戒，均在開示之始，三稱其名，作為呼請；之後每一段開頭都再呼名一次，提醒亡者聆聽。

未受菩薩戒的亡者，容易墮入欲情、眷屬貪愛，乃至外我所（名聲、財富），所以需要一直呼其名，提醒他集中心念，聆聽淨土法義。已受菩薩戒的亡者，若於三乘菩提尚未實證，則如是呼名以幫助他、提醒他憶念淨土法要，將心想轉向清淨、不取著世間有；以他生前修福修慧的功德及與淨願，自然心開見十方佛，一切淨土隨願往生。

「情」與「想」的輕重不同，得有惡趣、善趣生死相續之異，詳如《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷8。

造了清淨美麗莊嚴的極樂淨土。在這個新世界，我們可以學習到無量無邊的智慧，無始以來的痛苦和煩惱都會消逝無蹤，身心清涼、解脫自在。此時，阿彌陀佛的金色佛光，正溫暖地普照著我們，攝受著我們；願您往生西方極樂世界，共成無上佛道。

○○○居士！您的家屬以及佛教正覺同修會大眾一起虔敬為您念佛，願您一心念佛，乘著阿彌陀佛的大願，決定往生。阿—彌—陀—佛！³⁹

◎開示文——已受菩薩戒者：

○○○菩薩（主法呼請三稱）！阿彌陀佛！今天是您這一生中，最圓滿、最殊勝、最莊嚴的日子，阿彌陀佛親自來迎接您登上這美麗莊嚴的蓮花台，前往西方淨土極樂世界。

○○○菩薩！您當曉得這短暫的一生已經過去了，跟親友眷屬的緣分，今生已經盡了，阿彌陀佛期勉您不要再回顧留戀。您這一生行菩薩道，勤修布施、持戒、六度萬行，以及破斥外道、護持正法、復興佛教，所成就的種種福德與智慧資糧，有著不可思議的廣大殊勝功德。這是您這一生最珍貴的回憶，請您憶念您的修學功德，相信自己一定可以往生極樂世界，請您一心發願求生極樂世界。

○○○菩薩！您的家屬以及佛教正覺同修會大眾一起虔敬為您念佛，請您一心憶佛、念佛，乘著阿彌陀佛的大願，於剎那間，上品往生極樂淨土，花開見佛，悟無生法忍，於十方世界攝受有緣眾生，一起成就無上佛道。阿—彌—陀—佛！

維那：「家屬就地一拜，一心勸請！」

「請起立。問訊！」

（二）起信求願 佛力接引

1. 起信⁴⁰

（1）法會主尊功德

〈阿彌陀佛讚〉：

阿彌陀佛身金色，相好光明無等倫；
白毫宛轉五須彌，紺目澄清四大海。
光中化佛無數億，化菩薩眾亦無邊；
四十八願度眾生，九品咸令登彼岸。

（2）勸請發願 求生極樂

〈起信極樂讚〉：

十方三世佛，阿彌陀第一，九品度眾生，威德無窮極。

³⁹ 主法菩薩法師開示之後，理想上大眾應唱誦阿彌陀佛聖號（四音六字洪名三次、四音四字洪名一次）；然為配合梵唄整體流暢性而略過，亦可理解。

⁴⁰ 起信內涵，理想上應為〈阿彌陀佛讚〉、〈蓮池讚〉、〈起信極樂讚〉。其中，〈蓮池讚〉略述法眾清淨，並以其清淨功德，幫助亡者生起信樂。惟此處為配合法會時間，故略過〈蓮池讚〉。

西方三聖境，分明現目前，一切諸福德，至心用迴向。
我今大歸依，合掌稱佛名，願同念佛人，同生極樂國。

2. 願行⁴¹（建立往生資糧）

主法云：「《佛說阿彌陀經》是十方諸佛如來共同讚歎的經典。阿彌陀佛為我們鋪設了一條很容易行走的康莊大道，幫助我們快速離開這個痛苦的世界。請大眾收攝心念，虔誠恭誦《佛說阿彌陀經》⁴²！」

《佛說阿彌陀經》：如是我聞！一時佛在舍衛國……

〈往生淨土陀羅尼〉（三遍）：南無阿彌多婆夜…… [刹板]

3. 總結：〈阿彌陀佛淨土總讚〉

維那：「總讚西方三聖以及極樂淨土！」

〈阿彌陀佛淨土總讚〉（可依〈清淨法身佛·彌陀小讚〉唱法）：

阿彌陀佛金色光，巍巍常照極樂國；
觀音勢至慈顏開，感應十方悅有情。
阿彌陀佛大導師，四十八願度眾生；
十念必生廣大願，願海攝盡念佛人。
金沙為地功德水，天樂妙音共命鳥；
我願速往安樂刹，花開見佛歸慈懷。

（「南無蓮池海會佛菩薩（三稱）」）⁴³

（三）繞棺念佛 開示往生⁴⁴

（維那起腔：南無阿彌陀佛）[六字佛號，繞佛一匝，主法回到主法位，轉六音四字佛號數聲，刹板]⁴⁵

⁴¹ 「願行」一節，起於主法提示攝心，承以《佛說阿彌陀經》，結束以〈迴向偈〉。惟此處流程為隨順法眾及儀軌流暢性，故維持〈往生淨土神咒〉以之作結，並將〈迴向偈〉移到〈三自歸〉之後。

⁴² 法會表定時間因故被壓縮 20 分鐘以上時，改誦《心經》，以諸亡者及有緣眾生仍得以誦經之莫大功德，往生淨土。

改誦《心經》時，主法云：「阿彌陀佛的極樂世界是十方諸佛如來共同讚歎的淨土世界，往生極樂淨土之後，就走上阿彌陀佛為我們鋪設的康莊大道，永遠脫離六道輪迴的生死大苦。我們的心也會相應於我們的自性彌陀，必定成佛！佛經是佛菩薩對我們的教誨，誦經有無量功德。請大眾收攝心念，虔誠恭誦《心經》！」

⁴³ 三稱時，主法率家屬禮佛三拜，以示禮敬。然考量家屬未必是佛教徒，不習慣在法會 90 分鐘內如此多次禮拜，故予隨順；並將此處三拜移到【D. 法會收攝】的「大眾禮敬西方三聖」之處。

⁴⁴ 「繞棺念佛與開示往生」，原本應接在〈正覺正法公奠文〉（正覺公奠禮）之後，因法會進行到〈正覺正法公奠文〉之前的「三自歸、迴向偈」，梵唄層面的法會已經結束；〈正覺正法公奠文〉是正覺公奠禮，禮成之後的繞棺念佛，乃為讓家屬作最後辭別；再之後的維那迴向及禮敬三聖，是收攝法會。

但若從法會本體來看，將「繞棺念佛與開示往生」移到「三自歸、迴向偈」之前，亦是合宜；亦即法會本體至此結束。接著是正覺公奠禮，最後是法會收攝，圓滿完成。

⁴⁵ 此是由於各地場地條件不一，北部民眾多在殯儀館治喪，中南部則有在自宅旁搭棚者，因此空間有限、或是氣候炎熱易生異味等；為了一體適用於各種場地條件，故（1）繞棺念佛三圈改為一圈；（2）主法的棺前開示改在佛前，依阿彌陀佛的慈悲願力，開示往生者、家親眷屬放捨情執，決定往生並發心三歸依。

《彌陀法會決定往生開示文》

主法菩薩法師云：

○○○菩薩（居士），阿彌陀佛！您這一生已經圓滿，請您回憶這一生所作的善事，即使是微薄的功德，也當迴向往生極樂世界。佛教正覺同修會菩薩眾及您的家親眷屬今日也以殊勝的《彌陀法會》功德，迴向您往生極樂。阿彌陀佛大慈大悲，請您心得決定，不眷戀色身、棺宅，一心歸向阿彌陀佛，隨佛接引往生，成為三寶弟子，以如此歸依阿彌陀佛，也歸依您的自性佛、自性法、自性僧的功德，未來必定成佛；當知自性三寶與阿彌陀佛無二無別，您必將成佛，廣度有緣眾生。阿—彌—陀—佛！

（四）三自歸、迴向偈

1. 〈三自歸〉 [主法率家屬禮佛三拜。大眾三問訊]：

自歸依佛 當願眾生 體解大道 發無上心

自歸依法 當願眾生 深入經藏 智慧如海

自歸依僧 當願眾生 統理大眾 一切無礙

2. 〈迴向偈〉：

願生西方淨土中，九品蓮華為父母，

花開見佛悟無生，不退菩薩為伴侶。

【C. 正覺公奠禮】

維那：「恭請主法菩薩法師恭讀〈正覺正法公奠文〉」

「家屬請長跪合掌」

〈正覺正法公奠文〉

維中華民國 年 月 日 佛教正覺同修會代表

致奠於○○○菩薩靈前曰：

釋迦佛陀住世說法四十九年，普為眾生開示悟入第一義諦
第一義諦真如佛性清淨圓滿，三界六道皆因執幻輪轉生死
佛子證悟無覺無觀阿賴耶識，無餘涅槃實相無相唯是此心
十方世界三世諸佛共說此心，而此真如阿賴耶識離諸覺觀
應物現行如鏡照燭而離覺知，無量劫來離諸分別表意言說
恆處三界對現六塵內相分境，於六塵境不起善染厭憎覺觀
自不作主亦不起於見聞覺知，唯對意根意識所思言聽計從
如是安住本來自性清淨涅槃，是即般若應無所住而生其心
恆處三界六道輪轉不受苦樂，能生世世五蘊受用喜怒哀樂
開悟聖者證此真如清淨體性，轉捨意識意根人我貪瞋分別
轉依真如無我離染清淨自性，遂離蘊處界我諸法分別執著
捨身之後意根意識種子不現，唯餘真如空性不受後世蘊有
離覺離知萬法悉滅不生中陰，是即二乘無學所證無餘涅槃

今○○○菩薩多劫善根功德，臨終親屬諸方佛友念佛相送
真如意根捨身捨報轉入中陰，此時復現見聞覺知於其中陰
敬請憶佛念佛功德求生佛國，即見西方極樂世界阿彌陀佛
自見其身乘紫金台上品往生，隨從佛後如彈指頃即生極樂
見佛聞法親證無生了脫生死，發受生願大菩提願不取涅槃
修證初地無生法忍進至十地，迴入娑婆廣度有情共證正覺

茲以此正法殊勝功德 迴向○○○菩薩

願生西方安樂國，九品蓮華為父母

見佛聞法證法忍，圓成佛道度群萌

佛教正覺同修會奠禮

（維那：家屬就地一拜，請起立，問訊）

【D. 法會收攝】

1. 維那代大眾迴向

「佛教正覺同修會謹以《彌陀法會》念佛功德，迴向○○○菩薩（居士）仰仗阿彌陀佛、
觀世音菩薩、大勢至菩薩慈悲願力，以清淨願行，往生佛刹，聞熏佛法，發菩提心。

亦以法會念佛、信願功德，迴向○○○菩薩（居士）歷代祖先、累劫冤親債主、此處
地基神祇以及有緣眾生，仰仗西方三聖慈悲願力，以清淨願行，往生極樂。」

2. 大眾禮敬西方三聖⁴⁶

維那：「禮敬西方三聖！」

〈彌陀小讚〉：

阿彌陀佛無上醫王，巍巍金相放毫光，
苦海作舟航，九品蓮邦，同願往西方。

維那：「法會圓滿！大眾頂禮西方三聖，禮佛三拜。家屬三拜，大眾三問訊。」

3. 家屬禮謝主法菩薩法師

維那：「家屬禮謝主法菩薩法師，頂禮三拜。」⁴⁷

主法：「禮佛一拜！」

（「阿彌陀佛！」）

⁴⁶ 唱誦〈彌陀小讚〉時，主法本應同時率家屬禮佛三拜，以示禮敬西方三聖；然考慮到唱誦同時禮佛，較難配合，故改為唱誦之後禮佛三拜。又，〈彌陀小讚〉之後，為禮敬故，本應接著唱誦阿彌陀佛聖號（四音節一次，六字洪名一次）；然考慮到法會時間，以及梵唄層面的法會事實上在〈阿彌陀佛淨土總讚〉之後即已結束，故略過唱誦聖號。

⁴⁷ 《彌陀法會》的啓建，家屬是緣起者，會眾是莊嚴眾（幫助法會圓滿進行）。整個法會既是以家屬（及亡者）為主體，故由家屬禮請主法，也由家屬禮謝及禮送主法，此合乎世間情理，也合乎佛法規矩。家屬禮謝、禮送主法，另有一層含意：主法代行執事（主持法會），是故本應先由家屬禮謝主法今日的主持，再由主法帶領家屬恭禮佛菩薩，以完成禮數。不過一般仍習慣先禮敬佛菩薩、再禮主法，故予隨順。

4. 家屬感謝會眾

維那：「家屬感謝與會大眾，一起向上一問訊。」

5. 維那祝願

維那：「謹此祝願與會大眾及○○○菩薩（居士）之眾親友，色身康泰，福慧增長，早證菩提。」

6. 大眾禮送主法菩薩法師⁴⁸

維那：「大眾相對排班，請合掌。」

（起腔 南無阿彌陀佛聖號）

[家屬左右排班，禮送主法]

[主法法師於維那起腔後，問訊、回法師席]

[家屬代表出位，禮送主法回法師席。待主法坐定，香燈：「家屬至誠禮謝主法菩薩法師，一問訊！」之後，引導家屬代表回到會場復位。]

維那：「今日《彌陀法會》到此圓滿，大眾相互一問訊。阿彌陀佛！」

七、留此悲願在人間——略述《悲增法會》

二千五百多年前示現成佛的釋迦牟尼佛，實是古佛再來。釋迦如來早在「無量無邊百千萬億那由他劫」之前就已成佛⁴⁹，此次在天竺再次演示成佛，仍是爲了幫助眾生起欣慕及信心，發願成佛。已經成佛的釋迦如來，以悲心深切故，示知給眾生的一定是最快、最不走冤枉路、最能速疾抵達究竟離苦得樂的成佛之道。

往生極樂及人間修行，二者都是釋迦如來揭示的修行之道。《佛說觀無量壽佛經》說，即使是世間作惡多端無有慚愧之人（但未毀謗三寶），一念迴光，即得下品上生，從此蓮苞快樂逍遙，不知春秋，一出蓮胎，聞法即得發心，不過十小劫必入聖位⁵⁰，完成一大阿僧祇劫三賢位之修證。當知惡人尚且下品往生，聲聞志向者位居中品，何況菩薩種姓本居上品，心地速臻圓滿，佛土廣大無邊。此誠法界之一大盛事！

⁴⁸ 「禮送主法菩薩法師」之前，儀節上本應禮佛三拜，但考量一般家屬不一定習慣如此頻繁的禮佛，因此將此禮佛三拜合併到「大眾禮敬西方三聖」的〈彌陀小讚〉時。

⁴⁹ 《妙法蓮華經》卷5〈如來壽量品 第16〉：「一切世間天、人及阿修羅，皆謂：『今釋迦牟尼佛，出釋氏宮，去伽耶城不遠，坐於道場，得阿耨多羅三藐三菩提。』然，善男子！我實成佛已來無量無邊百千萬億那由他劫。」《大正藏》冊9，頁42，中9-13。

⁵⁰ 《佛說觀無量壽佛經》：「或有眾生作眾惡業，雖不誹謗方等經典，如此愚人多造惡法無有慚愧，命欲終時遇善知識，爲讚大乘十二部經首題名字；以聞如是諸經名故，除卻千劫極重惡業。智者復教合掌叉手，稱南無阿彌陀佛；稱佛名故，除五十億劫生死之罪。爾時彼佛即遣化佛、化觀世音、化大勢至，至行者前，讚言：『善哉！善男子！汝稱佛名故，諸罪消滅，我來迎汝。』作是語已，行者即見化佛光明遍滿其室；見已歡喜，即便命終，乘寶蓮花，隨化佛後生寶池中。經七七日，蓮花乃敷。當花敷時，大悲觀世音菩薩及大勢至菩薩，放大光明住其人前，爲說甚深十二部經；聞已信解，發無上道心。經十小劫，具百法明門，得入初地；是名下品上生者。」《大正藏》冊12，頁345，下10-25。

然此娑婆眾生畢竟罪業深重，難脫苦海；釋迦牟尼佛深為憫念，因此大慈大悲開示極樂淨土快捷大道，疾入聖位。即使是取相分別、情執深重、我見熾盛之人，一旦往生，無不調柔，縱生邊地，必入薩婆若海（一切智海），佛果可期！又如文殊師利大士開示，末法凡夫的修行以念佛、供養三寶最是捷徑，故當依阿彌陀佛之願力，一心念佛，決定往生，速證無上菩提。⁵¹

中國自從佛教東來，淨土法門就深入人心。釋迦如來於《佛說無量清淨平等覺經》說，此世界有七百二十億不退轉菩薩當生極樂國土，其餘小菩薩眾往生者則不計其數⁵²；是以歷代追慕淨土之仁人志士、販夫走卒、國族皇戚紛沓而至，乃至亂世之中，慧遠、慧持兄弟在廬山啓建蓮社，眾蓮友誓約死後相聚於極樂。從此，臨終助念、歿後各種法事，襄助當事者往生淨土，脫苦離塵，功莫大矣！是以中國歷代推弘淨土的法師不計其數，宋朝又有王龍舒居士之《龍舒淨土文》大行天下，廣大的東土佛子得到了淨土法門的殊勝利益，此法門歷經近兩千年，歷久不衰！

法式儀軌《彌陀法會》之助於亡者，乃是仰仗彌陀世尊之本願不可思議。至於一生篤行信願之人，臨終早蒙阿彌陀佛接引；對此等行願堅固的菩薩來說，《彌陀法會》唯是為了攝受眷屬放下情執，乃至發起學佛願力。即使法會現場的幽冥眾生，一聞佛號，清音即起，十念求生，無不遂意。《彌陀法會》之殊勝，難以言喻！

（一）釋迦佛成就娑婆唯心淨土，更別住佛土清淨莊嚴

《彌陀法會》之勝果，乃是阿彌陀佛的慈悲願力。佛佛悲心，唯願眾生早日成佛，因此諸佛為十方有情成就佛國淨土，攝受有緣共成佛事。

又，在鳩摩羅什大師所譯的《妙法蓮華經》中，釋迦牟尼佛開示大眾：我於無量無邊百千萬億那由他劫之前成佛以來，不但常在這娑婆世界說法度化眾生，也在其他百千萬億那由他阿僧祇數的國土導利眾生。⁵³又，《央掘魔羅經》中，文殊師利菩薩和央掘魔羅菩薩到十方

51 《宋高僧傳》卷 21：「照〔釋法照〕至二賢前作禮問言：『末代凡夫去聖時遙，知識轉劣，垢障尤深，佛性無由顯現，佛法浩濶，未審修行於何法門最為其要，唯願大聖斷我疑網。』文殊報言：『汝今念佛，今正是時。諸修行門無過念佛，供養三寶福慧雙修，此之二門最為徑要。所以者何？我於過去劫中因觀佛故、因念佛故、因供養故，今得一切種智；是故一切諸法般若波羅蜜甚深禪定，乃至諸佛，皆從念佛而生；故知念佛，諸法之王。汝當常念無上法王，令無休息。』照又問：『當云何念？』文殊言：『此世界西有阿彌陀佛，彼佛願力不可思議，汝當繼念，令無間斷，命終之後，決定往生，永不退轉。』說是語已，時二大聖各舒金手摩照頂為〔釋法照〕授記別：『汝已念佛，故不久證無上正等菩提。若善男女等願疾成佛者，無過念佛，則能速證無上菩提。』《大正藏》冊 50，頁 844，中 21-下 8。

52 《佛說無量清淨平等覺經》卷 4：「佛言：『從我國當有七百二十億阿惟越致菩薩皆往生無量清淨佛國。阿惟越致菩薩者，前後供養無央數諸佛，以次如彌勒皆當作佛。及其餘諸小菩薩輩者無央數不可復計，皆當往生無量清淨佛國。』《大正藏》冊 12，頁 299，上 9-14。

53 《妙法蓮華經》卷 5〈如來壽量品 第 16〉：「我成佛已來，復過於此百千萬億那由他阿僧祇劫。自從是來，我常在此娑婆世界說法教化，亦於餘處百千萬億那由他阿僧祇國導利眾生。」《大正藏》冊 9，頁 42，中 25-28。

《妙法蓮華經》卷 3〈化城喻品 第 7〉：「我於餘國作佛，更有異名。」《大正藏》冊 9，頁 25，下 16-17。

位的各十個佛土世界禮見諸如來，諸如來皆開示我就是釋迦牟尼佛。⁵⁴ 釋迦如來化土無數，願力宏深不可思議，壽命亦不可思議；真實如來實際無生無滅、常恆不變。

當知淨土、穢土義理甚深，以釋迦如來成佛久遠劫以來，弘化眾生不可思議，所成就的佛土亦不可思議。以下略舉釋迦如來住持諸淨土中的五大清淨佛土：一燈明佛土、無勝世界、莊嚴世界、娑婆國土、蓮華臺藏世界。一燈明淨土世界是釋迦如來宿世所修成的淨土，無勝世界與莊嚴世界是釋迦如來別為住持的佛土，娑婆世界與蓮華臺藏世界則是此世界。

1. 釋迦如來宿世所修之上方一燈明佛土

在鳩摩羅什大師所譯的《佛說首楞嚴三昧經》的法會上，會中法眾對釋迦如來是否僅能於此娑婆世界有此神力，於其他世界是否能有此神力，有所疑惑。於是，文殊師利菩薩即向佛稟白：「我所遊行的諸佛國土，在此世界上方過六十恒河沙土，有一燈明佛土世界，我頭面禮足請示此佛土世界如來名號，如來說：『你詣釋迦牟尼佛！自當會答覆你。』這佛土功德莊嚴，說之一劫猶不可窮盡；且此佛土也無二乘聲聞、辟支佛的名字，只有菩薩僧，常說不退轉法輪。請世尊開示這尊佛的名號。」釋迦如來就說：「諸佛神力不可思議，首楞嚴三昧勢力亦不可思議。這一燈明世界如來的佛號『示一切功德自在光明王』，即是我釋迦牟尼佛，我於一燈明世界說不退轉法輪，這是我宿世所修成的淨土。如來我於無量無邊百千萬億那由他世界，盡有神力，一切聲聞、辟支佛所不能知。這都是首楞嚴三昧勢力。菩薩能遍於無量世界示現其身，隨眾所樂而為說法。」⁵⁵

當知釋迦牟尼佛不是只有這五濁惡世娑婆世界的佛土世界，此一燈明世界、乃至無數世界都是釋迦如來所攝取的佛土。

2. 釋迦如來住持的西方無勝佛土

在北涼天竺三藏曇無讖譯出的《大般涅槃經》說，光明遍照高貴德王菩薩摩訶薩請示如來：「為何如來您只有修持九事功德，不修淨土功德？」釋迦如來即為開示：「我於過去具

⁵⁴ 《央掘魔羅經》卷3：【文殊師利與央掘魔羅……白彼佛言：「我等從娑婆世界釋迦牟尼佛所，普詣十方各十世界諸如來所，問如是義：『云何釋迦牟尼佛，住娑婆世界不般涅槃解脫之際？』彼諸如來悉答我言：『釋迦牟尼佛即我等身，彼佛自當決汝所疑。』】《大正藏》冊2，頁535，中22-26。

⁵⁵ 《佛說首楞嚴三昧經》卷下：【爾時會中諸天、龍、夜叉、乾闥婆等，諸菩薩大弟子，咸作是念：「釋迦牟尼佛但能於此三千大千世界有是神力？於餘世界亦有是力？」時，文殊師利法王子知眾會意，欲斷所疑，白佛言：「世尊！我所遊行諸佛國土，於是世界上過六十恒河沙土，有佛世界名一燈明，佛於其中為人說法。我至其所，頭面禮足，問言：『世尊！號字何等？我等云何奉持佛名？』彼佛答我：『汝詣釋迦牟尼佛！自當答汝。』世尊！彼佛國土功德莊嚴，說之一劫猶不可盡。復過於是，彼國無有聲聞、辟支佛名，但有諸菩薩僧，常說不退轉法輪。唯願世尊！說此佛名一燈明土講說法者！」爾時，佛告文殊師利法王子：「汝等善聽，勿懷恐怖，而生疑悔。所以者何？諸佛神力不可思議，首楞嚴三昧勢力亦不可思議。文殊師利！彼一燈明土講說法者，佛號示一切功德自在光明王。文殊師利！一燈明土，示一切功德自在光明王佛，則是我身於彼國土現佛神力，我於彼土說不退轉法輪，是我宿世所修淨土。文殊師利！汝今當知，我於無量無邊百千萬億那由他土，盡有神力，一切聲聞、辟支佛所不能知。文殊師利！此則皆是首楞嚴三昧勢力。菩薩常於無量世界示現神變，於此三昧而不動轉。文殊師利！譬如日月，自於宮殿初不移動，而現一切城邑、聚落。菩薩如是，住首楞嚴三昧，初不移動，而能遍於無量世界示現其身，隨眾所樂而為說法。】《大正藏》冊15，頁640，下3-頁641，上1。

足修持十事功德，如果世界不淨污穢充滿，便無諸佛世尊出興於世。當知如果有菩薩說『此佛世界穢惡不淨，他方佛世界嚴麗清淨』，這即是誤解。西方去此娑婆世界，過三十二恆河沙等諸佛國土，有一世界名為無勝，這世界所有莊嚴勝妙事，皆悉平等無有差別，猶如西方極樂世界，我是從這個清淨的世界出興於世，為了化度眾生的緣故，在此娑婆世界閻浮提中轉法輪，一切諸佛也是在此轉法輪。當知諸佛世尊修行莊嚴十事功德，一切諸佛所有世界無不莊嚴清淨。」⁵⁶

此即曉諭我們：一切如來所在的世界是清淨莊嚴，隨依眾生心而現佛土，猶如本師釋迦牟尼佛的無勝世界清淨佛土之殊勝莊嚴，與西方極樂世界無有差別。每一尊佛的佛土都有莊嚴的清淨佛土示現於世間，亦本自莊嚴清淨，過於世間想。

3. 釋迦如來以異名字住持之東方莊嚴佛土

在鳩摩羅什大師所譯的《佛說首楞嚴三昧經》中，堅意菩薩請示釋迦如來：「世尊您壽命究竟幾何？又何時世尊會入涅槃？」世尊就吩咐堅意菩薩：「往東方去此世界三萬二千佛土的莊嚴世界，有照明莊嚴自在王如來；猶如照明莊嚴自在王佛的壽命，如來我的壽命也是如此！」堅意菩薩承佛神力及自身功德，即到莊嚴世界請示如來，照明莊嚴自在王佛即說：「我壽命即同釋迦牟尼佛壽命；當知我壽命七百阿僧祇劫，釋迦牟尼佛壽命也是如此。」堅意菩薩還回娑婆世界，稟佛如上。阿難聞已，稟白佛說：「這莊嚴世界即是世尊您以不同佛號來利益眾生的佛土。」世尊即說：「照明莊嚴自在王佛就是我身，我以不同佛號名字在莊嚴世界說法，這神通自在力皆是首楞嚴三昧勢力。」如來更對堅意菩薩說：「當知如來我壽命七百阿僧祇劫，屆時才入於涅槃。」⁵⁷

⁵⁶ 《大般涅槃經》卷 24 〈光明遍照高貴德王菩薩品 第 10〉：【爾時，光明遍照高貴德王菩薩摩訶薩言：「如佛所說，若有菩薩修大涅槃，悉作如是十事功德。如來何故唯修九事，不修淨土？」佛言：「善男子！我於往昔亦常具修如是十事。一切菩薩及諸如來無有不修是十事者，若使世界不淨充滿，諸佛世尊於中出者，無有是處。善男子。汝今莫謂諸佛出於不淨世界，當知是心不善狹劣。汝今當知，我實不出閻浮提界。譬如有人說言此界獨有日月，他方世界無有日月，如是之言無有義理。若有菩薩發如是言，此佛世界穢惡不淨，他方佛土清淨嚴麗，亦復如是。善男子！西方去此娑婆世界，度三十二恆河沙等諸佛國土，彼有世界名曰無勝。彼土何故名曰無勝？其土所有嚴麗之事，皆悉平等無有差別，猶如西方安樂世界，亦如東方滿月世界。我於彼土出現於世，為化眾生故，於此界閻浮提中現轉法輪。非但我身獨於此中現轉法輪，一切諸佛亦於此中而轉法輪。以是義故，諸佛世尊非不修行如是十事。善男子！慈氏菩薩以誓願故，當來之世，令此世界清淨莊嚴。以是義故，一切諸佛所有世界無不嚴淨。」】《大正藏》冊 12，頁 508，下 14-頁 509，上 6。

⁵⁷ 《佛說首楞嚴三昧經》卷下：【爾時，堅意菩薩白佛言：「世尊實壽幾何？幾時當入畢竟涅槃？」佛言：「堅意！東方去此世界三萬二千佛土，國名莊嚴，是中有佛，號照明莊嚴自在王如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊，今現在說法。堅意！如照明莊嚴自在王佛壽命，我所壽命亦復如是！」「世尊！是照明莊嚴自在王佛壽命幾所？」佛告堅意：「汝自往問，自當答汝。」即時堅意承佛神力，又以首楞嚴三昧力故，及自善根神通力故，如一念頃，到彼莊嚴世界。頭面禮彼佛足，右遶三匝，却住一面，白佛言：「世尊壽命幾時？當入涅槃？」彼佛答言：「如彼釋迦牟尼佛壽命，我所壽命，亦復如是！堅意！汝欲知者，我壽七百阿僧祇劫，釋迦牟尼佛壽命亦爾！」爾時堅意菩薩心大歡喜，即還娑婆世界，白佛言：「世尊！彼照明莊嚴自在王佛，壽七百阿僧祇劫。而告我言：『如我壽命，釋迦牟尼佛壽命，亦復如是！』」爾時阿難從座而起，偏袒右肩，合掌向佛，白佛言：「世尊！如我解佛所說義，我謂世尊於彼莊嚴世界，以異名字利益眾生。」爾時世尊讚阿難言：「善哉善哉！汝以佛力，

4. 衆生有罪，不見如來佛國嚴淨，娑婆實是淨土

如經典上說，釋迦如來成就的娑婆國土，自然也是淨土。然而爲什麼眾生觸目所見盡是高低不平、荊棘沙土、充滿穢惡呢？在鳩摩羅什大師所譯出的《維摩詰所說經》中，世尊爲舍利弗開示說，這是由於眾生自身罪業遮障的緣故；因爲同樣是這個世界，螺髻梵王所見卻是跟自在天宮一樣清淨。這時，世尊以足趾按地，整個三千大千世界頓時有若干百千珍寶嚴飾著，大眾見已歎未曾有，而且都看到自己就坐在寶蓮華上。釋迦如來即說：「我釋迦牟尼佛的國土一直都是這麼莊嚴清淨，只是爲了要度化娑婆世界那些下劣之人的緣故，所以示現這人皆厭惡的不淨國土！這就猶如諸天雖然都用同樣的寶器，但是隨著各人的福德不同，寶器所生的飯色也不一樣。如果每個人的心都清淨了，便可看見我釋迦牟尼佛這娑婆淨土的功德莊嚴。」⁵⁸

5. 報身盧舍那佛住持此世界海，釋迦如來爲其應化之身

在鳩摩羅什大師所譯的《梵網經》中，盧舍那佛爲大眾開示：「我已經百阿僧祇劫修行心地，成等正覺，號爲盧舍那，住在此蓮花臺藏世界海。蓮花臺有千葉，一葉一世界，每葉一世界中有一尊釋迦牟尼佛；又一葉世界中，再有一百億釋迦牟尼佛說此菩提薩埵心地法門；這都是我的化身，我是盧舍那佛。」⁵⁹

能知是事。彼佛身者即是我身，以異名字於彼說法，度脫眾生。阿難！如是神通自在力者，皆是首楞嚴三昧勢力。」爾時佛告堅意菩薩：「堅意！以是事故，當知我壽七百阿僧祇劫，乃當畢竟入於涅槃。」】《大正藏》冊 15，頁 644，下 16-頁 645，上 13。

⁵⁸ 參考：平實導師著，《維摩詰經講記》第一輯，正智出版社（臺北市），2007年11月初版。

《維摩詰所說經》卷 1：【是故寶積！若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨。」爾時，舍利弗承佛威神作是念：「若菩薩心淨，則佛土淨者，我世尊本爲菩薩時意豈不淨？而是佛土不淨若此！」佛知其念，即告之言：「於意云何？日月豈不淨耶？而盲者不見。」對曰：「不也，世尊！是盲者過，非日月咎。」「舍利弗！眾生罪故不見如來佛土嚴淨，非如來咎。舍利弗！我此土淨，而汝不見。」爾時螺髻梵王語舍利弗：「勿作是念，謂此佛土以爲不淨。所以者何？我見釋迦牟尼佛土清淨，譬如自在天宮。」舍利弗言：「我見此土丘陵坑坎、荊棘沙磧、土石諸山、穢惡充滿。」螺髻梵王言：「仁者心有高下，不依佛慧，故見此土爲不淨耳。舍利弗！菩薩於一切眾生悉皆平等，深心清淨；依佛智慧，則能見此佛土清淨。」

於是佛以足指按地，即時三千大千世界若干百千珍寶嚴飾，譬如寶莊嚴佛無量功德寶莊嚴土；一切大眾歎未曾有，而皆自見坐寶蓮華。佛告舍利弗：「汝且觀是佛土嚴淨。」舍利弗言：「唯然！世尊！本所不見，本所不聞，今佛國土嚴淨悉現。」

佛語舍利弗：「我佛國土常淨若此，爲欲度斯下劣人故，示是眾惡不淨土耳。譬如諸天，共寶器食，隨其福德，飯色有異。如是！舍利弗！若人心淨，便見此土功德莊嚴。」當佛現此國土嚴淨之時，寶積所將五百長者子皆得無生法忍，八萬四千人皆發阿耨多羅三藐三菩提心。佛攝神足，於是世界還復如故；求聲聞乘三萬二千天及人，知有爲法皆悉無常，遠塵離垢，得法眼淨；八千比丘不受諸法，漏盡意解。」《大正藏》冊 14，頁 538，下 4-頁 539，上 6。

⁵⁹ 《梵網經》〈盧舍那佛說菩薩心地戒品 第 10〉卷上：【爾時，盧舍那佛即大歡喜，現虛空光體性本原成佛常住法身三昧，示諸大眾：「是諸佛子！諦聽，善思修行。我已百阿僧祇劫修行心地，以之爲因，初捨凡夫成等正覺，號爲盧舍那，住蓮花臺藏世界海。其臺周遍有千葉，一葉一世界爲千世界，我化爲千釋迦據千世界。後就一葉世界，復有百億須彌山、百億日月、百億四天下、百億南閻浮提、百億菩薩釋迦坐百億菩提樹下，各說汝所問菩提薩埵心地。其餘九百九十九釋迦，各各現千百億釋迦亦復如是。千花上佛是吾化身，千百億釋迦是千釋迦化身。吾已爲本原，名爲盧舍那佛。」】《大正藏》冊 24，頁 997，下 2-14。

「毘盧遮那是法身佛」，即「毘盧遮那佛是 釋迦牟尼佛的自性法身中的自受用身」；然，法身佛為一切菩薩所不能見，所以「化現為 盧舍那佛示現，就方便稱為 毘盧遮那佛」，此即「毘盧遮那佛所示現的報身佛 盧舍那就是 毘盧遮那佛」。⁶⁰ 如來即在此蓮花臺藏世界海中化現無數釋迦如來攝受無量無邊眾生。如來願力不可思議，功德不可思議，佛土無量不可思議！

6. 三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土

又，在 鳩摩羅什大師所譯的《佛說仁王般若波羅蜜經》中說：三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土；一切眾生暫住報，唯有 如來登金剛寶座的最高峰，居於常寂光淨土。⁶¹ 諸佛世界皆有四種淨土（凡聖同居土、方便有餘土、實報莊嚴土、常寂光淨土），一切菩薩三賢十聖依自身證量等差別而居住在如來所化現的三種淨土中，唯有如來一人居於常寂光淨土；一切眾生都是暫時居於如來報身所示現的佛土，唯有諸如來真實究竟實相如同金剛無可摧毀之一切功德而自居常寂光淨土。

（二）鳩摩羅什選譯的經典，宣示大心菩薩護法心志

如上述經證，淨土、穢土不二；此娑婆世界看似污穢，乃是由於我們罪報所現，然其實也是 釋迦如來不可思議的清淨莊嚴世界，就如同 釋迦如來住持的其他世界一樣清淨莊嚴。

然此世界眾生畢竟業力熾盛，取相分別，我見深重；菩薩行者知道此地眾生甚為難度，於是大多依如上所說的其他清淨世界而住，乃至往生 阿彌陀佛的極樂世界。於是有大眾以《彌陀法會》相送之儀軌。

既是如此，那又為何有《悲增法會》之舉行呢？這是因為 釋迦如來明白告訴我們，如來示現滅度後，正法五百年、像法一千年、末法一萬年；因此我們雖知在此弘護正法不易，但可藉此大大增上道業，因此，有志者應效法大心菩薩留在此世界，弘護 釋迦如來的法脈，令法昌盛，攝受有情。如同上述為 釋迦如來淨土作證的經典多來自 鳩摩羅什大師的譯筆，更由大師所選譯的經典令我們得知有大心菩薩生生世世在此娑婆世界，面對眾生的無理毀辱猶然心得決定，護法直到末法滅盡。基於是理，以《悲增法會》禮讚菩薩們的悲願增上，亦以此增益與會大眾對佛法的信力。

不世出的 鳩摩羅什大師，幼極聰慧，後入大乘修學，能抉心要〔心髓與精要〕；往世即在 釋迦如來座下，然因 如來密授弘護佛法東來，故未曾顯示證量。迨至中國翻譯經論，多留意華夏民族之聲明、文字，深諳音韻變化巧妙；又知中國人崇尚簡潔，故抉擇甚深經論時，權衡全譯或節譯，譯筆優美，影響中國佛教一千多年，歎未曾有！

大師翻譯西土賢聖時，刻意舉示禪宗祖師 馬鳴菩薩、龍樹菩薩、提婆菩薩之傳記以示中

⁶⁰ 平實導師，《楞嚴經講記》第十四輯：【毗盧遮那是法身佛，一切菩薩所不能見，所以化現為 盧舍那佛示現，就方便稱為 毗盧遮那佛。……毗盧遮那佛是 釋迦牟尼佛的自性法身中的自受用身，「唯佛與佛乃能相見」，這是等覺菩薩也見不到的；所以對諸地菩薩而言，毗盧遮那佛所示現的報身佛 盧舍那就是 毗盧遮那佛。】正智出版社（臺北市），2012年2月初版二刷，頁120-121。

⁶¹ 《佛說仁王般若波羅蜜經》卷上〈菩薩教化品 第3〉：「三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土；一切眾生暫住報，登金剛原居淨土。」《大正藏》冊8，頁828，上1-2。

國將來必然承接這禪宗血脈。大師為後代留下了膾炙人口的《妙法蓮華經》、《佛說阿彌陀經》、《維摩詰所說經》、《摩訶般若波羅蜜大明咒經》（與《心經》同本異譯，為聖玄奘大師後來譯《心經》之參考）、《梵網經》、《金剛經》、《佛說仁王般若波羅蜜經》、《佛說彌勒下生成佛經》、《佛說彌勒大成佛經》、《佛藏經》、《中論》、《大智度論》等經論，令後代學人得窺如來在世宣演妙法之勝境，無不法喜充滿。

鳩摩羅什大師翻譯法教時，著力於後末世正法之流傳，如大師特別選譯了《持世經》與《思益梵天所問經》，揭示了釋迦如來期望大心菩薩留駐娑婆護持正法的召喚，令種姓堅固的菩薩們得以勇猛發起護持如來正法的大願。因此，鳩摩羅什大師的門生一方面受持菩薩戒，一方面受大師感召，發下在此五濁惡世中弘護正法的大志。

在鳩摩羅什大師所選譯的《持世經》聖教中，本師釋迦牟尼佛開示大眾：「有志於快速具足成就佛地一切種智的菩薩們，當在如來我示現滅度後，護持正法直到末法萬年；尤其最後五百年更須以大誓願、大精進、大不放逸，在此濁惡人間勤求、受持、讀誦大乘佛法。……這些菩薩們不但護持如來我的正法、像法、末法三時期的佛法，也如是護持賢劫的九百九十六尊佛及未來諸佛，遂得成就無量大功德、攝受利益廣大眾生，快速證得無上正等正覺。」⁶²大心菩薩們在釋迦如來示現滅度後，繼續在此娑婆世界護持正法，不捨此土眾生，一心示教利喜，舉起正法大纛，這樣的菩薩摩訶薩正是悲心菩薩的楷模！

釋迦如來更在《持世經》法會上授記這些護持正法的菩薩們：「在後末世受持菩薩藏、修習波羅蜜法的菩薩，一切魔事、業障都無法惱害於他。如果他還是賢位菩薩，將在接下來的第二尊佛（彌勒佛）或第三尊佛（師子佛）入地；如果已是聖位菩薩，很快就能成佛——很快能於一切法得自在，快速成就清淨佛土，速疾攝受無量聲聞眾、菩薩眾。」⁶³當知凡是在後末世受持菩薩藏者，皆能獲得大果利。由於菩薩的終極目標是成佛，且護持正法功德最

⁶² 《持世經》卷4〈本事品第11〉：【「持世！是故菩薩摩訶薩若欲疾得阿耨多羅三藐三菩提，若欲疾得具足一切智慧，於我滅後後五百歲惡世之中，當勤護持發大誓願，應生大欲大精進大不放逸，於後世中常當護持如是等經。」爾時，跋陀婆羅伽羅訶達多菩薩等為上首，從坐而起，向佛合掌。白佛言：「世尊！我等於佛滅後後五百歲法欲滅時，我等當為守護如是等經，勤行精進讀誦聽受，亦當復為他人廣說。」復有若干千數菩薩，從坐而起合掌向佛，瞻仰尊顏，發是願言：「世尊！我等後世後五百歲，作是誓願，於如是等甚深無染污諸佛所，聽能生菩薩諸善功德，能具足諸菩薩助菩提法，我等當共護持聞如是法，當大清淨其心歡喜，專心勤求受持讀誦。」佛便微笑，即時三千大千世界無量光明遍滿其中，三千大千世界六種震動。爾時，阿難從坐而起，偏袒右肩，右膝著地，合掌白佛言：「世尊！何因緣故，今者微笑地大震動？」佛告阿難：「汝見此等菩薩發大誓願，後世護持如是甚深無染污法不？阿難！是諸菩薩非但今世發是誓願。阿難！我念是諸菩薩於無量無邊諸佛所，發如是誓願，三時護持諸佛之法，亦能利益無量眾生。今者亦復三時護持我法，於今現在及我滅後法欲滅時，亦大利益無量眾生。持世！如跋陀婆羅等，三時護持我法，亦復於此賢劫之中，三時護持諸佛之法，亦於未來諸佛所，三時護持如是之法。阿難！我今讚說是人成就如是無量功德說不可盡，憐愍利益安隱眾生。阿難！若我悉說是人如是功德，人不能信。若人不信佛語，是人長夜失於利益，受諸苦惱墜墮惡趣。」】《大正藏》冊14，頁664，下19-頁665，上22。

⁶³ 《持世經》卷4〈囑累品第12〉：「持世！若諸菩薩於後末世時，得值是經及餘深經，菩薩藏所攝、與諸波羅蜜相應，是人為魔事所覆，不為業障所惱。持世！若是人未得無生法忍者，我與受記，於當來世第二、第三佛，當得無生法忍；已得無生法忍者，於一切法中疾得自在力，疾得淨佛國土，疾得無量聲聞眾，疾得無量菩薩眾。持世！我今說是法印，為斷後世一切疑故。」《大正藏》冊14，頁666，上15-23。

大，因此佛道上的福德資糧得以在護法工作中快速修集圓滿。這就告訴我們：菩薩之道，有疾行道、緩行道；有別於極樂淨土的緩行道，更有在此穢土速得成就資糧的疾行道。

在鳩摩羅什大師選譯的《思益梵天所問經》中，如來開示一切發願護持後末世正法的菩薩們：菩薩就像堅固不壞的珍寶一直在大海中，唯當火劫到來、世界破壞殆盡時，珍寶才轉到他方佛土，如是大火永遠無法燒壞此堅固的珍寶；正法滅盡時也是如此，精進持法的菩薩們知道眾生已不可度，方才轉生到他方世界諸佛座下。而當三千大千世界敗壞、火劫來臨時，一切百川江河最先乾涸，大海最後方才枯竭；護法的菩薩眾也是如此，心志未堅的小行菩薩們在正法滅盡之前就先行離隊，唯有大心勇猛的菩薩才能不顧身命，護持正法直到最後一刻——當世間再無可度之人時，才轉生他方佛土世界。⁶⁴

如是，如來深切地開示我們：眾生醉生夢死、樂著五欲，以三毒猛火彼此傷害，世世造業輪轉無休；菩薩則親證世間一切皆是根本識如來藏所生顯、有情的覺知心所觸知之六塵唯是如來藏所呈現的影像，任何人想要究竟脫離生死，唯有成佛一途。且修集成佛所需的福德，在五濁惡世護持正法是最快、最大的；尤其在此正法後末世，眾生三毒熾盛無可名狀，弘護如來藏妙法的菩薩不但遭受空前的排擠、乃至隨時可能喪失性命，於是忍無可忍的小行菩薩們一個一個退出護法行列，屆時這濁惡人間只剩下大心菩薩堅定地護法，直到眾生再無學佛的善根、無可救轉，菩薩們忍住即將奪眶而出的淚水，帶著萬般悲憫眾生的情懷而捨壽，繼續去到十方世界海，護持諸佛、大善知識顯揚如來藏妙法，救護無盡眾生。⁶⁵

（三）玄奘菩薩及至平實導師世世護法直至法滅

正法滅沒之前，生生世世留此悲願在人間，是大心菩薩對釋迦如來的誓願。這個誓願廣及未來諸佛，以永不放逸心守護菩薩藏大法，護持現在及未來諸佛的正法、像法、末法。如《持世經》所說，跋陀婆羅菩薩及數千菩薩一起持守如是悲願直至末法萬年；且如《持世經》所說，這些菩薩眾不是今世才發願，而是過去生就已發願，未來世也會繼續發願，一世一世乘願再來，於每一尊佛的正法、像法、末法三時，弘護菩薩藏、利益眾生，直到正法滅盡。鳩摩羅什大師深知此理，所以為我們選譯了揭示菩薩志行的經論，正是昭示我們：若是慢心瞋心輕微、於如來藏第一義心得決定、知這身心六識本是如幻非真者，應發廣大願，留在人間護持正法。以此一分行止作為菩薩心志的標竿！

聖玄奘大師亦深知此理，所以為我們從西天取回根本論《瑜伽師地論》，弘揚菩薩藏；又造《成唯識論》，掃平了中國一切於大乘佛法上的陰霾，奠定了後來禪宗一花開五葉的基礎。當時聖玄奘大師到那爛陀寺之前曾遭遇水匪，命懸旦夕之時發下宏願：上生兜率陀天，聽聞

⁶⁴ 《思益梵天所問經》卷4〈授不退轉天子記品第15〉：「如大海有堅牢寶，其實名曰集諸寶，劫盡燒時終不燒，轉至他方諸佛國。正法滅時亦如是，堅精進者能持法，知諸眾生不可度，轉至他方諸佛所。三千世界欲壞時，火劫將起燒天地，百川眾流在前涸，爾時水王於後竭。行小道者亦如是，法欲盡時在前滅，菩薩勇猛不惜身，護持正法後乃盡。」《大正藏》冊15，頁58，中24-下2。

⁶⁵ 《思益梵天所問經》卷4〈授不退轉天子記品第15〉：「正法滅時，七邪法出，爾乃至於他方世界。何等七？一者，外道論；二者，惡知識；三者，邪用道法；四者，互相惱亂；五者，入邪見棘林；六者，不修福德；七者，無有得道。此七惡出時，是諸菩薩知諸眾生不可得度，爾乃至於他方佛國，不離見佛、聞法、教化眾生、增長善根。」《大正藏》冊15，頁58，上18-24。

彌勒菩薩演說《瑜伽師地論》，成就聖位菩薩的無生法忍，還來人間。⁶⁶所幸後來有驚無險，大師安抵那爛陀寺，聽聞戒賢論師講述《瑜伽師地論》，即漸漸回復了聖位的智慧與證量。後來聖 玄奘菩薩往生兜率陀天後，由道宣律師的記載可知，有天神觀見 大師九世以來備修福慧兩業，但是誤會 大師是於捨壽後上生兜率天宮聽聞妙理後方入聖位（實則 大師是以聖位證量造出《成唯識論》，天神不知而作是解，實是天差地別），又誤會 大師以善業力故永不再來人間；⁶⁷殊不知大心菩薩早在 釋迦牟尼佛尊前發願生生世世護持正法直至法滅，何況 大師在過去佛就已經發下如是誓願！

當年聖 玄奘大師慈悲點撥弟子開悟，即使是日本僧人道昭尚且證入如來藏，何況本來就跟隨 大師焚膏繼晷譯經的弟子們，自是更由 大師曉諭而見道，證得第八識如來藏妙真如心。聖 玄奘大師必以自身志向昭示弟子，弟子們也必景從 大師大志，生生世世再來人間追隨 大師，鼎力護持善知識弘護正法，直至末法滅盡。

今日 平實導師亦高高舉起菩薩藏火炬，照破一切邪謬，復興了大乘佛教；平實導師更誓願將此如來藏妙法傳播到世界五大洲，必將隨著新時代文明科技的無遠弗屆，令真實佛法照亮此間眾生的前路。我們弟子眾亦追隨大善知識的腳步，勦力護持 大師，以佛法勝妙光輝普照寰宇！

是以《悲增法會》即是為所有大心菩薩作見證，如是志行將生生世世直到末法萬年。最後當這人間再無可度的眾生，大心菩薩才轉生兜率陀天，觀見當來下生佛 彌勒菩薩，修學聖法；待 彌勒菩薩即將下生人間成佛之前，先下來人間布局，護持 彌勒佛於佛世以及佛示現滅度後的正、像、末三時，直至法滅，又再上生兜率陀天，觀見當來下生 師子佛；如是賢劫諸佛，無一空過。乃至賢劫過後的第六十一劫——星喻劫（星宿劫）⁶⁸有無數諸佛，菩薩們又還復此世間護持諸佛、護持正法。這就是大心菩薩的悲願！

在末法時節起火的，是人心。在這大流猛火中護持正法的菩薩眾，亦是您、亦是我；但

⁶⁶《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 3：「法師乃專心觀史多宮念慈氏菩薩，願得生彼恭敬供養，受《瑜伽師地論》，聽聞妙法，成就通慧，還來下生，教化此人令修勝行，捨諸惡業，及廣宣諸法，利安一切。」《大正藏》冊 50，頁 234，上 13-17。

⁶⁷《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 10：【法師亡後，西明寺上座道宣律師有感神之德，至乾封年中見有神現，自云：「弟子是韋將軍諸天之子，主領鬼神。如來欲入涅槃，勅弟子護持瞻部遺法，比見師戒行清嚴，留心律部，四方有疑皆來諮決，所制輕重，時有乖錯。師年壽漸促，文記不正，便誤後人，以是故來示師佛意。」因指宣所出律抄及輕重儀僻謬之處，皆令改正。宣聞之悚慄悲喜，因問經、律、論等種種疑妨，神皆為決之。又問古來傳法之僧德位高下，并亦問法師。神答曰：「自古諸師解行互有短長而不一準，且如共師一人，九生已來備修福慧兩業，生生之中多聞博洽，聰慧辯才，於瞻部洲脂那國常為第一，福德亦然。其所翻譯，文質相兼，無違梵本。由善業力，今見生觀史多天慈氏內眾，聞法悟解，更不來人間，既從彌勒問法悟解得聖。」宣受神語已，辭別而還。宣因錄入著記數卷，見在西明寺藏矣。】《大正藏》冊 50，頁 277，中 27-下 16。

⁶⁸星宿劫又名星喻劫，是賢劫過後的第六十一劫出現。《大般若波羅蜜多經》卷 405：【佛告阿難：「是從座起三百苾芻，從此已後六十一劫星喻劫中，當得作佛皆同一號，謂大幢相如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上丈夫、調御士、天人師、佛、薄伽梵。是諸苾芻捨此身已，當生東方不動佛國，於彼佛所修菩薩行。」】《大正藏》冊 7，頁 26，下 14-19。

能少瞋少慢，互相珍惜、互相愛護，必然和敬一心、少起唐突。又能敬奉大善知識，乃至發願生生世世護持大善知識直至成佛，心志堅定無有疑難，必能護持到底、直至未來末法九千年，則雖荊棘遍布、無一可樂，吾往矣！

（四）《悲增法會》若干調整之簡要說明

《悲增法會》及《彌陀法會》皆是追薦亡者的法會，故依新版《彌陀法會》的架構來調整《悲增法會》。

其中，原版開示文雖有「未證悟」、「已證悟」兩種，然只有第二段的文字不同，其餘八段則一模一樣。為使重點有所區隔，故依原版開示文的內涵，將「未證悟」開示文的內容調整為鼓勵往生者行成佛之道，「已證悟」開示文則聚焦在鼓勵護持末法萬年。

又，《悲增法會》持誦《心經》或《金剛經》，主要是以法會時間為考量。一般是誦《心經》（法會總長度 60–70 分鐘），若場合需要且時間許可（90–100 分鐘），則持誦《金剛經》。

八、新版《悲增法會》之實施例（謹供參考）

《悲增法會》結構：前置作業、法會本體、正覺公奠禮、法會收攝。

【A. 前置作業】

法會前，香燈引領家屬上香，勸請亡者與會。

【B. 法會本體】

維那：大眾請起立。臺北市佛教正覺同修會，悲增法會，法會開始。

（一）恭迎世尊 請降現場

1. 請師啓法

（1）家屬禮請主法菩薩法師主持

維那：「大眾相對排班，一心恭唸本師 釋迦牟尼佛聖號！」

（維那起腔「南無本師釋迦牟尼佛」）

[香燈引領家屬代表到主法菩薩法師前，禮請法師]

家屬 [胡跪]：「禮請菩薩法師主持法會。」

主法：「阿彌陀佛！」

維那：「禮請者頂禮主法菩薩法師三拜！」

主法：「禮佛一拜！」

家屬：「阿彌陀佛！」

[待主法就定位後剎板]

維那：「大眾轉身向上，問訊。」

「禮佛三拜，家屬三拜，大眾三問訊。」

（2）〈香讚〉

爐香乍爇，法界蒙熏，諸佛海會悉遙聞，隨處結祥雲，誠意方殷，諸佛現全身，南無

雲來集菩薩摩訶薩（三稱）

[主法依《儀軌本》的標示上香，同時作意禮敬十方諸佛、釋迦世尊]

(3) 主法法師稟白釋迦世尊 啓建法會

「仰祈本師 釋迦牟尼佛垂憫，降臨法會。佛弟子○○○懇祈 世尊慈悲允可啓建法會，佛教正覺同修會與會大眾一心懇請！」

(4) 灑布甘露

維那起腔：南無大悲觀世音菩薩（三稱）

主法口宣：「菩薩柳頭甘露水，能令一滴遍十方，腥羶垢穢盡蠲除，令此道場悉清淨。」

〈大悲咒〉：南無喝囉怛那哆囉夜耶……跋陀耶 娑婆訶

[誦〈大悲咒〉一遍。主法繞佛一匝，遍灑大悲水，回至案前]

(5) 淨食

主法口宣：「仰祈本師 釋迦牟尼佛、觀世音菩薩佛力加持此甘露法水，清淨有情，隨類飲食皆充滿。」[主法灑淨水於飲食，中右左各一次，轉身回主法位。刹板]

2. 主法開示 攝受法眾

維那：「家屬請長跪合掌。」

◎制式開頭⁶⁹

○○○菩薩（主法呼請三稱）！阿彌陀佛！您此生修學正法、善業，現在正是您轉入後世、繼續增上的時節。您發了廣大願心，不畏生死之苦，願意再來五濁惡世，與同願同行的菩薩們一起護持大乘了義如來藏妙法。您的悲心及大願，將使正法無憂、眾生得利。賢劫千佛不空過，我們今天齊聚在此，願與您一同履踐這波瀾壯闊的護法大業！

◎制式個別開示——未證悟者：

○○○菩薩！您這一世的修行已然成爲過去，雖然有如夢幻泡影，但是我們共行菩薩道的腳步，不會停歇。菩薩法是我們的成佛大道，也是我們生生世世學法、證法的依憑，祈願您一心依從 釋迦牟尼佛的安排轉入來世，早日回到正法大家庭，與諸菩薩善友同行，繼續修學增上，攜手護持究竟的如來藏妙法。

每一期的生死，都只是五陰表相的變化，法界中並沒有真正的生死可說。一切諸法無非都是自心現量！這個自心如來永遠護念著每一個有情——依於這個實相心的無量功德，每個有情都能於內識如來藏、於五陰無有恐怖亦無憂惱。請您一心信受 如來的安排，早日乘願再來，與諸菩薩眾同心同行，在這末法萬年之中，共同成就護持如來藏妙法的大願行，莊嚴釋迦如來最後也是最興盛的末法道場！

⁶⁹ 依原版《悲增法會》的「未證悟、已證悟」開示詞，加以調整。

○○○菩薩！您這一世信受如來藏妙法，未來更當成佛、利益有情。您這一生護持正法，功德、福德莊嚴，必能於未來世勝解法義，獲得佛法真實利益，攝受有情，莊嚴您的佛國淨土。

「天上天下無如佛，十方世界亦無比」，一句佛號莊嚴，咸令九界群生同入一真法界。願您悲憫同在此地的眾多有情，一心受持如來聖號、讀誦如來聖教，以這一心禮敬諸佛的功德，隨同諸菩薩眾，一起莊嚴增上您的悲願，迴向您及所有與會大眾早日證得無上正等正覺。

◎制式個別開示——已證悟者：

○○○菩薩！您此生追隨平實導師修學正法，證悟法界實相，又慈憫有情、發廣大願行，再來娑婆、荷擔如來廣大家業。您的大願，諸佛如來無不歡喜讚歎！

當知在這五濁惡世，一切小行菩薩都會在末法時期卻步或離開，就猶如火劫來臨時，江水河流大小百川都先乾涸；只有志節像大海一樣廣闊的大心菩薩，才能奮勇住世，捍衛如來最後一分法教，任憑橫逆逼迫，都能堪忍而不退卻！

在正法最後即將滅沒之際，愚癡頑徒環伺一旁、惡口罵辱，衣服飲食湯藥因陋就簡，環境惡劣、無一可樂，然而大心菩薩一切悉能堪忍。屆時能來聽受妙法的有情，或是卑賤鄙陋、或是窮困潦倒，但是我等菩薩眾都將甘之如飴，寧可喪身殞命，也不捨本願，決心莊嚴此弘揚如來藏妙法的最後一分道場，直到末法最後五十二年！

待月光菩薩帶領我們顯揚正法威德之後，人間將再無任何可度因緣。屆時我等菩薩眾都將往生兜率陀天，歸仰一生補處菩薩——當來下生彌勒尊佛。之後隨同慈尊再來人間，再護正法！如是賢劫九百九十六尊佛，無一空過！乃至護持未來星宿劫到來時的千佛，於諸佛座下同證無生法忍！我等皆當如此一一歷事諸佛，以此功德，圓滿完成三大阿僧祇劫所需的成佛資糧。

◎制式結尾

○○○菩薩！現在請您與我們一起同沐如來恩德，一起讀誦聖教，共同莊嚴這場法事。並請您以生生世世的大悲願，攝受所有來到現場的有情。謹以這法會的莊嚴功德，迴向您成就大悲願力：願您早日再來娑婆，弘護正法，紹繼血脈，早日成佛！

南無本師釋迦牟尼佛！

維那：「家屬就地一拜，一心勸請！」

「請起立。問訊！」

（二）求願再來 佛力加被

1. 法會主尊功德

〈世尊讚〉：

天上天下無如佛，十方世界亦無比；

世間所有我盡見，一切無有如佛者。

南無娑婆世界 三界導師 四生慈父 人天教主 三類化身

本師釋迦牟尼佛 南無本師釋迦牟尼佛 南無本師釋迦牟尼佛[數十聲，剎板]

2. 正法功德

〈正覺總持咒〉(七遍)：

五陰十八界，涅槃如來藏，般若道種智，
函蓋一切法。

一切最勝故，與此相應故，二所現影故，
三位差別故，四所顯示故，如是次第現。
具足解脫道，及佛菩提道，求正覺佛子，
一切應受持。

3. 恭誦《心經》(三遍)[法會時間若 60—70 分鐘，誦《心經》]

主法：「佛經是釋迦牟尼佛對我們的教誨，誦經有無量功德。請大眾收攝心念，虔誠恭誦《心經》！」

或恭誦《金剛經》(一遍)[視場合需求或法會時間 90—100 分鐘，誦《金剛經》]

主法：「佛經是釋迦牟尼佛對我們的教誨，誦經有無量功德。請大眾收攝心念，虔誠恭誦《金剛經》！」

4. 禮佛發願

南無本師釋迦牟尼佛(三稱)

〈正覺發願文〉[家屬長跪，待唸完，就地一拜，起立，問訊]：

願我修學大乘理，不遇聲聞緣覺師；
願我得遇菩薩僧，受學大乘第一義。
不久見道證真如，隨度重關見佛性；
隨我導師入宗門，親證三乘人無我。
願具妙慧勇摧邪，救護佛子向正道；
普入大乘第一義，受學究竟微妙理。
願隨導師學種智，通達初地法無我；
修除性障起聖性，發十無盡大願王。
願我依佛微妙慧，善修菩薩十度行；
無生法忍增上修，地地轉進無障礙。

乃至究竟菩提果，不捨眾生永無盡；
願我世尊恆慈愍，冥佑弟子成大願。
南無釋迦牟尼佛，南無十方一切佛；
南無大乘勝義僧，南無究竟第一義。

（三）繞棺念佛 迴向乘願再來

（維那起腔：南無本師釋迦牟尼佛）[九字佛號，繞佛一匝，主法回到主法位，九字佛號數聲，剎板]

主法菩薩法師云：

○○○菩薩，阿彌陀佛！您這一生已經圓滿，佛教正覺同修會菩薩眾及您的家親眷屬齊聚在此，祈願您憶念這一生護持正法及清淨善業的福德以及修學正法的功德，早日乘願再來；今日以此殊勝的《悲增法會》功德，迴向您早日蒙佛接引、迴入娑婆，早日回到正法道場繼續修學，親見自性如來，成就三自歸之真實功德，精勤護持正法永無退卻！阿—彌—陀—佛！

（四）三自歸、迴向偈

1. 〈三自歸〉[主法率家屬禮佛三拜。大眾三問訊]：

自歸依佛 當願眾生 體解大道 發無上心

自歸依法 當願眾生 深入經藏 智慧如海

自歸依僧 當願眾生 統理大眾 一切無礙

2. 〈迴向偈〉：

願消三障諸煩惱，願得智慧真明了，

普願災障悉消除，世世常行菩薩道。

【C. 正覺公奠禮】

維那：「恭請主法菩薩法師恭讀〈正覺正法公奠文〉」

「家屬請長跪合掌」

〈正覺正法公奠文〉

維中華民國 年 月 日 佛教正覺同修會代表

致奠於○○○菩薩靈前曰：

釋迦佛陀住世說法四十九年 普為眾生開示悟入第一義諦
第一義諦真如佛性清淨圓滿 三界六道皆因執幻輪轉生死
佛子證悟無覺無觀阿賴耶識 無餘涅槃實相無相唯是此心
十方世界三世諸佛共說此心 而此真如阿賴耶識離諸覺觀

應物現行如鏡照燭而離覺知	無量劫來離諸分別表意言說
恆處三界對現六塵內相分境	於六塵境不起善染厭憎覺觀
自不作主亦不起於見聞覺知	唯對意根意識所思言聽計從
如是安住本來自性清淨涅槃	是即般若應無所住而生其心
恆處三界六道輪轉不受苦樂	能生世世五蘊受用喜怒哀樂
開悟聖者證此真如清淨體性	轉捨意識意根人我貪瞋分別
轉依真如無我離染清淨自性	遂離蘊處界我諸法分別執著
捨身之後意根意識種子不現	唯餘真如空性不受後世蘊有
離覺離知萬法悉滅不生中陰	是即二乘無學所證無餘涅槃
今○○○菩薩多劫善根功德	臨終親屬諸方佛友念佛相送
真如意根捨身捨報轉入中陰	此時復現見聞覺知於其中陰
憶佛念佛發受生願續留人間	願力增上荷擔正法終不退轉
末法萬年寧捨身命不求來福	悲憫有情任諸橫逆速令解脫
堅忍直至月光菩薩再現人間	隨入天界禮拜供養彌勒聖尊

茲以正法殊勝功德 迴向○○○菩薩

賢劫千佛無空過 轉依如來清淨智

見佛聞法證法忍 圓成佛道度群萌

佛教正覺同修會 奠禮

(維那：家屬就地一拜，請起立，問訊)

【D. 法會收攝】

1. 維那代大眾迴向

「佛教正覺同修會謹以《悲增法會》功德，迴向○○○菩薩得蒙 釋迦世尊接引，迴入娑婆，修學正法，早證菩提。

亦以法會念佛、信願功德，迴向○○○菩薩歷代祖先、累劫冤親債主、此處地基神祇以及有緣眾生，仰仗本師 釋迦牟尼佛大威德力，歸依三寶，往生善處，發菩提心。」

2. 大眾禮敬本師釋迦牟尼佛

維那：「法會圓滿！大眾禮敬本師 釋迦牟尼佛，禮佛三拜。家屬三拜，會眾三問訊。」

3. 家屬禮謝主法菩薩法師

維那：「家屬禮謝主法菩薩法師，頂禮三拜。」

主法：「禮佛一拜！」

(「阿彌陀佛！」)

4. 家屬感謝會眾

維那：「家屬感謝與會大眾，一起向上一問訊。」

5. 維那祝願

維那：「謹此祝願與會大眾及○○○菩薩之眾親友，色身康泰，福慧增長，早證菩提。」

6. 大眾禮送主法菩薩法師

維那：「大眾相對排班，請合掌。」

(起腔 南無本師釋迦牟尼佛聖號)

[家屬左右排班，禮送主法]

[主法法師於維那起腔後，問訊、回法師席]

[家屬代表出位，禮送主法回法師席。待主法坐定，香燈：「家屬至誠禮謝主法菩薩法師，一問訊！」之後，引導家屬代表回到會場復位。]

維那：「今日《悲增法會》到此圓滿，大眾相互一問訊。阿彌陀佛！」